







صاحب ۱۶۱ ذکر از بلدکو و خواص طو سوره
۲۹۰ نئی از اشفاق بغیر و هزار معظم

۱۸۱



ترجمة المؤلف رضى الله عنه مع فهرست الجزء الاول

الامام أبي العباس أحمد بن تيمية الحنبلي رحمه الله ملخصه من كتاب
(جلاء العينين في محاسبة الاحمدين) للعلامة خير الدين الشهير بابن
الاولوسي ومن كتابه القول الجلي في ترجمة الشيخ تقي الدين ابن
تيمية الحنبلي ، للعلامة المحدث السيد صفي الدين الحنفي البخاري ومما
ذكره العلامة الشيخ أبو بكر بن محمد المكي الحنبلي السافى في الكتاب
الاول مانعه

هو شيخ الاسلام وحافظ الانام المجتهد في الاحكام تقي الدين أبو
العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم
ابن الحضر بن محمد بن تيمية الحراني الحنبلي وفي تاريخ أربل أن جده
سئل عن اسم تيمية فأجاب أن جده حج وكانت امرأته حاملا فلما كان
بقياء بلدة قرب تبوك رأى جارية حسنة الوجه قد خرجت من خباء
فلما رجع وجد امرأته قد وضعت جارية فلما رفعوها اليه قال يا تيمية
يا تيمية يعني أنها تشبه التي رآها بقياء فسمى بها اه وقد ولد بجران يوم
الاثنين عاشر ربيع الاول سنة احدى وستين وثمانئة وقدم به والده
وباخويه عند استيلاء التتار على البلاد الى دمشق سنة سبع وستين
وثمانئة فاخذ الفقه والاصول عن والده وسمع عن خلق كثيرين منهم
الشيخ شمس الدين والشيخ زين الدين بن المنجا والمجد بن عساكر
وقرأ العربية على ابن عبد القوي ثم أخذ كتاب سيديويه فتأمله وفهمه

وعني بالحديث وسمع الكتب الستة والمسند مرات وأقبل على تفسير القرآن الكريم فبرز فيه وأحكم أصول الفقه والفرائض والحساب والجبر والمقابلة وغير ذلك من سائر العلوم ونظر في الكلام والفلسفة وبرز في ذلك على أهله ورد على رؤسائهم وأكابرهم ومهر في هذه الفضائل وتأهل للفتوى والتدريس وله دون العشرين سنة وتضلع في علم الحديث وحفظه حتى قالوا ان كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فهو ليس بحديث وأمد الله تعالى بكثرة الكتب وسرعة الحفظ وقوة الادراك والفهم وبطء النسيان حتى قال غير واحد انه لم يكن يحفظ شيئاً فيفساه وألف في أغلب العلوم التأليفات العديدة وصنف التصانيف المفيدة في التفسير والفقه والاصول والحديث والكلام والردود على الفرق الضالة والمنتدعة وله فتاوى المفصلة وحل المسائل المعضلة

ومن تصانيفه التي تبلغ ثلاثمائة تصنيف (تعارض العقل والنقل) أربع مجلدات * والجواب الصحيح ردا على النصارى أربع مجلدات وشرح عقيدة الاصفهاني مجلد * والرد على الفلاسفة أربع مجلدات وكتاب اثبات المعاد والرد على ابن سينا * وكتاب ثبوت النبوات عقلا ونقلًا * والمعجزات والكرامات * وكتاب اثبات الصفات مجلد * وكتاب العرش وكتاب رفع الملام عن الاثمة الاعلام * وكتاب الرد على الامامية ردا على ابن المطهر الحلي في مجلدين كبيرين * وكتاب الرد على القدرية * وكتاب الرد على الاتحادية والجلولية * وكتاب فضائل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على غيرها وكتاب تفضيل الاثمة الاربعة وكتاب شرح العمدة في

الفقه أربع مجلدات * وكتاب الدرة المضية في فتاوى ابن تيمية * وكتاب المناسك الكبرى والصغرى * والصارم المسلول على من سب الرسول * وكتاب في الطلاق * وكتاب في خالق الافعال والرسالة البغدادية * وكتاب التحفة العراقية * وكتاب اصلاح الراعي والرعية * وكتاب في الرد على تأسيس التقديس لارازي في سبع مجلدات * وكتاب في الرد على المتعلق وكتاب الفرقان وكتاب منهاج السنة النبوية * وكتاب الاستقامة في مجلدين وغير ذلك

قال الذهبي وما أبعد أن تصانيفه الى الان تبلغ خمسمائة مجلد وترجمه في مجمع شيوخه بترجمة طويلة منها قوله شيخنا وشيخ الاسلام وفريد العصر علماً ومعرفة وشجاعة وذكاء وتنويراً هلياً وكرماً ونصحاً للامة وأمرابالمعروف ونهيابعن المنكر سسمع الحديث وأكثر بنفسه من طابه وكتابته وخرج ونظر في الرجال والطبقات وحصل ما لم يحصله غيره وبرع في تفسير القرآن وغاص في دقائق معانيه بطبع سيال وخطر وقاد الى مواضع الاشكال مبال واستنبط منه أشياء لم يسبق اليها وبرع في الحديث وحفظه فقل من يحفظ ما يحفظه من الحديث مع شدة استحضاره له وقت الدليل وفاق الناس في معرفة الفقه واختلاف المذاهب وفتاوى الصحابة والتابعين وأتقن العربية أصولاً وفروعاً ونظر في العقليات وعرف أفعال المتكلمين ورد عليهم ونبه على خطئهم وحذرهم ونصر السنة بأوضح حجج وأبهر براهين وأوذي في ذات الله تعالى من المخالفين وأخيف في نصر السنة المحفوظة

حق أعلى الله تعالى مناره وجمع قلوب أهل التقوى على محبته والدعاء له وكبت أعداءه وهدي به رجالا كثيرة من أهل الملل والنحل وجبل قلوب الملوك والأمراء على الانقياد له غالبا وعلى طاعته وأجابه الشام بل الإسلام بعد أن كاد ينلخص خصوصا في كائنة التار وهو أكبر من أن يذمه على سيرته مثل فلو حلفت بين الركن والمقام أني مارأيت بعيني مثله وأنه مارأى مثل نفسه لما خذت انتهى

قال الحافظ ابن كثير وفي رجب سنة سبعمئة وأربع راح الشيخ تقي الدين بن تيمية الى مسجد التارنج وأمر أصحابه وتلاميذه بقطع صخرة كانت هناك بنهر قلو ط تزار وينذر لها فقطعها وأراح المسلمين منها ومن الشرك بها فأزال عن المسلمين شبهة كان شرها عظيما وبهذا وأمثاله أبرزوا له العداوة وكذلك بكلامه في ابن صربي وأتباعه ففسد وعودى ومع هذا لا تأخذ في الله لومة لائم ولم يبال بمن عاداه ولم يصلوا اليه بمكرهه وأكثر ما نالوا منه الحبس مع أنه لم ينقطع في بحث لا يصر ولا بالشام ولم يتوجه لهم عليه ما يشين وإنما أخذوه وحبسوه بالخاء كاسياني أه قيل ومن جملة أسباب حبسه خوفهم أنه ربما يدعى ويطلب الامارة فاقى أعداؤه عليه طريقاً من ذلك فحنوا للأمراء حبسه لسد تلك المسالك

وقال ابن الوردي في تاريخه وقد عاصره ورآه وكان له خبرة تامة بالرجال وجرحهم وتمديلهم وطبقاتهم ومعرفة بفنون الحديث مع حفظه لتونه الذي انفرد به وهو عجيب في استحضاره واستخراج الحجب منه

﴿ الجزء الاول ﴾

﴿ من مجموعة الرسائل الكبرى ﴾

﴿ تأليف ﴾

﴿ شيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم ﴾

﴿ ابن عبد السلام بن تيمية الحراني الدمشقي المتوفى ﴾

﴿ سنة ٧٢٨ رحمه الله تعالى ﴾

﴿ (الاولي) ﴾

﴿ رسالة الفرقان بين الحق والباطل ﴾

﴿ وهو مما صنفه أخيراً بقلعة دمشق المحروسة ﴾

﴿ الطبعة الاولى ﴾

﴿ (سنة ١٣٢٣) ﴾

﴿ بالمطبعة العاصرية الشرفية بمصر ﴾

﴿ (على نفقة شركة طبع الكتب العلمية بمصر) ﴾

٣٢٥١٣١





الحمد لله نستعينه ونستهديه ونسئله ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
ومن سيئات أعمالنا من يهتدي الله فهو المتهتدي ومن يضلل فلا هادي له
وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً

قال الامام أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية رحمه الله وهو
مما صنفه بقلعة دمشق أخيراً

(فصل في الفرقان بين الحق والباطل) وان الله بين ذلك بكتابه
ونبيه فمن كان أعظم اتباعاً لكتابه الذي أنزله ونبيه الذي أرسله كان أعظم
فرقانا ومن كان أبعد عن اتباع الكتاب والرسول كان أبعد عن الفرقان
واشته عليه الحق بالباطل كالذين اشتبه عليهم عبادة الرحمن بعبادة الشيطان
والنبي الصادق بالمتنبي الكاذب وآيات التبيين بشبهات الكذابين حتى
شبه عليهم الخالق بالخلق فان الله سبحانه وتعالى بعث محمداً بالهدى
ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات الى النور ففرق به بين الحق
والباطل والهدى والضلال والرشاد والغي والصدق والكذب والعلم
والجهل والمعروف والمنكر وطريق أولياء الله السعداء وأعداء الله الأشقياء
وبين ما عليه الناس من الاختلاف وكذلك التبيين قبله قال الله تعالى

(كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل
معهم الكتاب ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين
أوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا
فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) وقال تعالى
(ناله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم
اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي
اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) وقال سبحانه وتعالى (تبارك
الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) وقال تعالى (الم الله
لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدق لما بين يديه
 وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان

قال جماهير المفسرين هو القرآن* روى ابن أبي حاتم بإسناده عن
الربيع بن أنس قال هو الفرقان فرق بين الحق والباطل قال وروى عن
عطاء ومجاهد ومقسم وقنادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وروى بإسنادة
عن شيبان عن قتادة في قوله وأنزل الفرقان قال هو القرآن الذي أنزله
الله على محمد ففرق به بين الحق والباطل وبين فيه دينه وشرع فيه
شرائعه وأحل حلاله وحرم حرامه وحد حدوده وأمر بطاعته ونهى
عن معصيته وعن عباد بن منصور سألت الحسن عن قوله تعالى وأنزل
الفرقان قال هو كتاب بحق* والفرقان مصدر فرق فرقانا مثل الرزججان
والكفران والحسران وكذلك القرآن هو في الاصل مصدر قرأ قرأنا
ومنه قوله (ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا

بيانه) ويسمى الكلام المقروء نفسه قرآنا وهو كثير كما في قوله (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) كما ان الكلام هو اسم مصدر كلم تكلمها وتكلم تكلمها ويراد به الكلام نفسه وذلك لان الانسان اذا تكلم كان كلامه بفعل منه وحركة هي مسمى المصدر وحصل عن الحركة صوت يقطع حروفا هو نفس التكلم فالكلام والقول ونحو ذلك يتناول هذا وهذا ولهذا كان الكلام تارة يجعل نوعا من العمل اذا اريد به المصدر وتارة يجعل قسما له اذا اريد ما يشككم به وهو يتناول هذا وهذا وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان لفظ الفرقان اذا اريد به المصدر كان المراد انه أنزل الفصل والفرق بين الحق والباطل وهذا منزل في الكتاب فان في الكتاب الفصل وانزال الفرق هو انزال الفارق وان اريد بالفرقان ما يفرق فهو الفارق أيضا فهما في المعنى سواء وان اريد بالفرقان نفس المصدر فيكون انزاله كالانزال الايمان وانزال العدل فانه جعل في القلوب التفريق بين الحق والباطل بالقرآن كما جعل فيها الايمان والعدل وهو سبحانه وتعالى أنزل الكتاب والميزان والميزان قد فسر بالعدل وفسر بانه ما يوزن به ليعرف العدل وهو كالفرقان يفسر بالفرق ويفسر بما يحصل به الفرق وهما ملازمان فاذا اريد الفرق نفسه فهو نتيجة الكتاب وثمرته ومقتضاه واذا اريد الفارق فالكتاب نفسه هو الفارق ويكون له اسمان كل اسم يدل على صفة ليست هي الصفة الاخرى سمي كتابا باعتبار انه مجموع مكتوب تحفظ حروفه ويقرأ ويكتب وسمى فرقانا باعتبار انه

يفرق بين الحق والباطل كما تقدم كما سمي هدى باعتبار انه يهدي الى الحق وشفاء باعتبار انه يشفي القلوب من مرض الشهوات والشهوات ونحو ذلك من أسمائه وكذلك أسماء الرسول كالمقتنى والمالحى والحاشر وكذلك أسماء الله الحسنى كالرحمن والرحيم والملك والحكيم ونحو ذلك والعطف يكون لتغاير الاسماء والصفات وان كان المسمى واحدا كقوله سبحانه اسم ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى * وقوله هو الاول والآخر والظاهر والباطن ونحو ذلك * وهنا ذكر انه نزل الكتاب فانه نزله منفردا وانه أنزل التوراة والانجيل وذكر انه أنزل الفرقان وقد أنزل سبحانه وتعالى الايمان في القلوب وأنزل الميزان والايمان والميزان مما يحصل به الفرقان أيضا كما يحصل بالقرآن واذا أنزل القرآن حصل به الايمان والفرقان ونظير هذا قوله (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر) قيل الفرقان هو التوراة وقيل هو الحكم بنصره على فرعون كما في قوله (ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان)

وكذلك قوله (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) قيل النور هو محمد عليه الصلاة والسلام وقيل هو الاسلام وقوله (قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً) قيل البرهان هو محمد وقيل هو الحجة والدليل وقيل القرآن والحجة والدليل يتناول الآيات التي بعث بها محمد صلى الله عليه وسلم لكنه هناك جاء بلفظ آتينا وجاءكم وهنا قال وأنزل الفرقان جاء بلفظ الانزال فلماذا شاع بينهم ان القرآن والفرقان يحصل بالعلم والبيان

كما حصل بالقرآن ويحصل بالنظر والتمييز بين أهل الحق والباطل بان
يخفى هؤلاء وينصرهم ويمذب هؤلاء فيكون قد فرق بين الطائفتين
كما يفرق المفرق بين أولياء الله وأعدائه بالإحسان الي هؤلاء وعقوبة
هؤلاء وهذا كقوله في القرآن في قوله (ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على
عبدنا يوم الفرقان يوم التي الجمعان والله على كل شيء قدير) قال الوابي
عن ابن عباس يوم الفرقان يوم بدر فرق الله فيه بين الحق والباطل
قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد ومقسم وعبد الله بن عبد الله
والضحاك وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وبذلك فسر أكثرهم ان
تتقوا الله يجعل لكم فرقانا كما في قوله (ومن يتق الله يجعل له مخرجا
أي من كل ماضق على الناس قال الوابي عن ابن عباس في قوله ان
تتقوا الله يجعل لكم فرقانا أي مخرجا قال ابن أبي حاتم وروى عن
مجاهد وعكرمة والضحاك وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان كذلك
غير ان مجاهداً قال مخرجا في الدنيا والآخرة وروى عن الضحاك عن
ابن عباس قال نصرأ قال وفي آخر قول ابن عباس والسدي نجاة وعن
عروة بن الزبير يجعل لكم فرقانا أي فصلا بين الحق والباطل يظهر
الله به حقكم ويظفي به باطل من خالفكم وذكر البغوي عن مقاتل
ابن حيان قال مخرجا في الدنيا من الشبهات لكن قد يكون هذا تفسيرا
لمراد مقاتل بن حيان كما ذكر أبو الفرج بن الجوزي عن ابن عباس
ومجاهد وعكرمة والضحاك وابن قتيبة أنهم قالوا هو المخرج ثم قال
ولمعنى يجعل لكم مخرجا في الدنيا من الضلال وليس مرادهم وانما

مرادهم المخرج المذكور في قوله (ومن يتق الله يجعل له مخرجا
والفرقان المذكور في قوله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان وقد ذكر
عن ابن زيد أنه قال هدى في قلوبهم يعرفون به الحق من الباطل
ونوعا الفرقان فرقان الهدى والبيان وهو النصر والنجاة هو نوعا الظهور
في قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على
الدين كله يظهره بالبيان والحجة والبرهان ويظهر باليد والعز والسنان
وكذلك السلطان في قوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيراً فهذا
النوع وهو الحجة والعلم كما في قوله أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم
بما كانوا به يشركون وقوله الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان
أثم ان في صدورهم الاكبر وقوله ان هي الا أسماء سميتوها أتم
وآبؤكم ما أنزل الله بها من سلطان وقد فسر السلطان بسلطان القدرة
واليد وفسر بالحجة والبيان فمن الفرقان مانعه الله به في قوله ورحمتي
وسعت كل شيء فساكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا
يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم
في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت
عليهم ففرق بين المعروف والمنكر امر بهذا ونهى عن هذا وبين الطيب
والخبيث أحل هذا وحرم هذا

ومن الفرقان أنه فرق بين أهل الحق المهتدين المؤمنين المصلحين
أهل الحسنات وبين أهل الباطل الكفار والضالين المفسدين أهل

السيئات قال تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم ومماتهم سواء يحكمون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار وقال تعالى أفجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون وقال تعالى مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون وقال تعالى آمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب وقال تعالى وما يستوي الأعمى والبصير والظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الأحياء ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور إن أنت إلا نذير أنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً وقال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وقال تعالى أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون فهو سبحانه بين الفرق بين أشخاص أهل الطاعة لله والرسول والمعصية لله والرسول كما بين الفرق بين ما أمر به وبين ما نهى عنه

وأعظم من ذلك أنه بين الفرق بين الخالق والمخلوق وإن المخلوق لا يجوز أن يسوى بين الخالق والمخلوق في شيء فيجعل المخلوق نداً للخالق قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) وقال تعالى (هل تعلم له سمياً ولم

يكن له كفواً أحد ليس كمثله شيء وضرب الأمثال في القرآن على من لم يفرق بل عدل بربه وسوى بينه وبين خلقه كما قالوا وهم في النار يصطرون فيها تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين وقال تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون

فهو سبحانه الخالق العليم الحق الخلي الذي لا يموت ومن سواه لا يخلق شيئاً كما قال إن الذين تدعون من دون الله إن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره

وهذا مثل ضربه الله فإن الذباب من أصغر الموجودات وكل من يدعى من دون الله لا يخلقون ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه فإذا تبين أنهم لا يخلقون ذباباً ولا يقدر على انتزاع ما يسلبهم فهم عن خلق غيره وعن مغالته أعجز وأعجز

والمثل هو الأصل والنظير المشبه به كما قال ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون أي لما جعلوه نظيراً قاسوا عليه آلهتهم وقالوا إذا كان قد عبد وهو لا يعذب فكذلك آلهتنا فضرروه مثلاً لآلهتهم وجعلوا يصدون أي يضجون ويعجبون منه احتجاجاً به على الرسول والفرق بينه وبين آلهتهم ظاهر كما بينه في قوله تعالى إن الذين سبقت

لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون وقال في فرعون وجعلناه سافكا ومثلا
للآخرين أى مثلا يعتبر به ويقاس عليه غيره فمن عمل بمثل عمله
جوؤى مجزائه ليعتظ الناس به فلا يعمل بمثل عمله وقال تعالى ولقد
أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلامن الذين خلوا من قبلكم وهو ما ذكره
من أحوال الأمم الماضية التي يعتبر بها ويقاس عليها أحوال الأمم المستقبلية
كما قال لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب فمن كان من أهل الإيمان
قيس بهم وعلم أن الله يسعده في الدنيا والآخرة ومن كان من أهل
الكفر قيس بهم وعلم أن الله يشقيه في الدنيا والآخرة كما قال في حق
هؤلاء أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في الزبر وقد قال قد
خات من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
المكذبين وقال في حق المؤمنين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلكم وقال وذا
النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله
إلا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجينااه من الغم وكذلك
نجى المؤمنين وقال في قصة أيوب رحمة من عندنا وذكروا للعابدین رحمة منا
وذكروا لأولي الألباب وقال أولئك الذين هدى الله فبهم اهتدوا وقال
أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم
البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر
الله ألا إن نصر الله قريب وقال وكلا نقص عليك من أنباء الرسل
ما نثبت به فؤادك * فلنفظ المتن يراد به التظهير الذي يقاس عليه ويعتبر

به ويراد به مجموع القياس قال سبحانه وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال
من يحيى العظام وهى رميم أى لا أحد يحييها وهى رميم * قتل الخالق
بالخلق في هذا النقي فجعل هذا مثل هذا لا يقدر على إحياها سواء نظمة
قياس تمثيل أو قياس شمول كما قد بسط الكلام على هذا في غير هذا
الموضع وبين أن معنى القياسين قياس بالشمول وقياس بالتمثيل وأن المثل
المضروب المذكور في القرآن فإذا قلت التنبذ مسكر وكل مسكر حرام
وأقت الدليل على المقدمة الكبرى بقوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر
حرام فهو كقوله صلى الله عليه وسلم قياساً على الخمر لأن الخمر إنما
حرمت لأجل الاسكار وهو موجود في التنبذ فقوله ضرب مثل
فاستمعوا له جبل ما هو من أصغر المخلوقات مثلاً وانظروا يعتبر به فإذا
كان أدون خلق الله لا يقدر على خلقه ولا منازعته فلا يقدر على خلق
ما سواء فيعلم بها من عظمة الخالق وإن كما يعبدون من دون الله في
السماء والأرض لا يقدر على ما هو أصغر مخلوقاته وقد قيل إنهم
جعلوا آلهتهم مثلاً لله فاستمعوا لذكرها وهذا لأنهم لم يفقهوا المسئل
الذى ضرب به الله جعلوا المنكرين هم الذين ضربوا هذا المثل ومثل هذا
في القرآن قد ضرب به الله يبين أنه لا يقاس المخلوق بالخالق ويجعل له ندا
ومثلاً كقوله قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع
والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر
الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فإذا إبد الحق
إلا الضلال فاني تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا إنهم

لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فاني نؤفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي الا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغني من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون

ولما قرر الوجدانية قرر النبوة كذلك فقال وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله وهؤلاء مثلوا المخلوق بالخالق وهذا من تكذيبهم اياه ولم يكن المشركون يسوون بين آلهتهم وبين الله في كل شيء بل كانوا يؤمنون بان الله هو الخالق المالك لهم وهم مخلوقون لم يكون له ولكن كانوا يسوون بينه وبينها في المحبة والمظيم والدعاء والعبادة والنذر لها ونحو ذلك مما يخص به الرب فمن عدل بالله غيره في شيء من خصائصه سبحانه وتعالى فهو مشرك بخلاف من لا يبدل به ولكن يذنب مع اعترافه بان الله ربه وحده وخضوعه له خوفا من عقوبة الذنب فهذا يفرق بينه وبين من لا يعترف بتحريم ذلك

(فصل) وهو سبحانه وتعالى كما يفرق بين الامور المختلفة فانه يجمع ويسوى بين الامور المتماثلة فيحكم في الشيء خلقا وأمرنا بحكم مثله لا يفرق بين متماثلين ولا يسوى بين شئيين غير متماثلين بل ان كانا

مختلفين متضادين لم يسو بينهما
ولفظ الاختلاف في القرآن يراد به التضاد والتعارض لا يراد به مجرد عدم التماثل كما هو اصطلاح كثير من النظار ومنه قوله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وقوله انكم اني قول مختلف يؤفك عنه من أفك وقوله ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر

وقد بين سبحانه وتعالى ان السنة لا تبدل ولا تتحول في غير موضع * والسنة هي العادة التي يتضمن أن يفعل في الثاني مثل ما فعل بنظيره الاول ولهذا أمر سبحانه وتعالى بالاعتبار وقال لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب

والاعتبار أن يقرن الشيء بمثله فاعلم أن حكمه مثل حكمه كما قال ابن عباس هلا اعتبرتم الاصابع بالاسنان فاذا قال فاعتبروا يا اولي الابصار وقال لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب أفاد أن من عمل مثل أعمالهم جوزى مثل جزائهم ليحذر أن يعمل مثل أعمال الكفار وليرغب في أن يعمل مثل أعمال المؤمنين اتباع الانبياء قال تعالى قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين وقال تعالى وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجنك منها واذا لا يلبثون خلافا لك الا قليلا سنة من قد أرسنا قبلك من رسلنا ولا نجد استنساخا تحوينا وقال تعالى لئن لم ينته المبافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لتغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا

ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا وهذه الآية أنزلها الله قبل الأحزاب وظهور الاسلام وذل المنافقين فلم يستطيعوا أن يظهروا بعد هذا ما كانوا يظرونه قبل ذلك قبل بدر وبمدها وقبل أحد وبمدها فآخفوا النفاق وكنتموه فلهذا لم يقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يجيب من لم يقتل الزنادقة ويقول إذا أخفوا زندقهم لم يمكن قتلهم ولكن إذا أظهروها قتلوا بهذه الآية بقوله ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا

قال قتادة ذكر لنا أن المنافقين كانوا يظهرون ما في أنفسهم من النفاق فآوهم الله بهذه الآية فلما أوعدهم بهذه الآية أسروا ذلك وكنتموه سنة الله في الذين خلوا من قبل يقول هكذا سنة الله فيهم إذا أظهروا النفاق قال مقاتل ابن حبان قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل يعني كما قتل أهل بدر وأسروا فذلك قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل

قال السدي كان النفاق على ثلاثة أوجه نفاق مثل نفاق عبد الله ابن أبي وعبد الله بن نفيل ومالك بن داعس فكان هؤلاء وجوها من وجوه الانصار فكانوا يستحبون أن يأتوا الزنا يصونون بذلك أنفسهم والذين في قلوبهم مرض قال الزناة ان وجدوه عملوا به وان لم يجدوه لم يتبعوه ونفاق يكابرون النساء مكابرة وهم هؤلاء الذين يجاسون على

الطريق ثم قل ملعونين ثم فصات الآية أينما ثقفوا يعملون هذا العمل مكابرة النساء * قال السدي هذا حكم في القرآن ليس يعمل به لو أن رجلا أو أكثر من ذلك اقصوا أثر امرأة فغلبوها على نفسها ففجروا بها كان الحكم فيهم غير الجلد والرجم أن يؤخذوا فيضرب أعناقهم

قال السدي قوله سنة كذلك كان يفعل بمن مضى من الأمم قال فن كابر امرأة على نفسها فقتل فابس على قاتله دية لانه مكابر

قلت هذا على وجهين أحدهما أن يقتل دفعا لصوله عنها مثل أن يتهربا فهذا دخل في قوله من قتل دون حرمة فهو شهيد وهذه لما أن تدفعه بالقتل لكن إذا طأعت ففيه نزاع وتفصيل وفيه قضيتان عن عمر وعلى معروفان وأما إذا فجر بها مستكرها ولم يجد من يمينها عليه هؤلاء نوعان أحدهما أن يكون له شوكة كالحاربين لاخذ المال وهؤلاء محاربون للفاحشة فيقتلوا قال السدي قد قاله غيره وذكر أبو الولبي ان هذه جرت عنده ورأى ان هؤلاء أحق بأن يكونوا محاربين والثاني أن لا يكونوا ذوى شوكة بل يفعلون ذلك غيلة واحتيالا حتى إذا صارت عندهم المرأة أكرهوها فهذا المحارب غيلة كقال السدي يقتل أيضا وان كانوا جماعة في العصر فهم كالحاربين في الأمر وهذه المسائل لها مواضع أخر

والقصود ان الله أخبر ان سنته ان تبدل ولن تتحول وسنته عادة التي يسوى فيها بين الشيء وبين نظيره الماضي وهذا يقتضي انه سبحانه يحكم في الامور المتماثلة بأحكام متماثلة ولهذا قال اكفاركم خير من أولئكم وقال احشروا الذين ظلموا وأزواجهم أي أشباههم ونظرأهم

وقال واذا النفوس زوجت قرن النضير بنظيره وقال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم وقال قد كانت لكم سورة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كافرينا بكم وبدا بيننا وبينكم المداوة والبلغاء أبدا وقال والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها أبدا ذلك الفوز العظيم

فجعل التابعين لهم باحسان مشاركين لهم فيما ذكر من الرضوان والجنة وتد قال تعالى والذين آمنوا من بعد وهاجروا واجاهدوا معكم فأولئك منكم وقال تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وقال تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم فمن اتبع السابقين الاولين كان منهم وهم خير اناس بعد الانبياء فان أمة محمد خير أمة أخرجت للناس وأولئك خير أمة محمد كانت في الصحاح من غير وجه ارا النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الفرون القرن الذي بنت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم * ولهذا كان معرفة أقوالهم في العلم والدين وأعمالهم خيرا وأنفع من معرفة أقوال المتأخرين وأعمالهم في جميع علوم الدين وأعماله كالنفسير وأصول الدين وفروعه والزهد والعبادة والاخلاق والجهاد وغير ذلك فانهم أفضل من بعدهم كدال عليه الكتاب والسنة فالأقتداء بهم خير من الاقتداء بمن بعدهم ومعرفة

اجماعهم ونزاعهم في العلم والدين خير وأنفع من معرفة ما يذكرون من اجماع غيرهم ونزاعهم

وذلك أن اجماعهم لا يكون الا معصوما واذا تنازعوا فالحق لا يخرج عنهم فيمكن طلب الحق في بعض أقوالهم ولا يحكم بخطأ قول من أقوالهم حتى يعرف دلالة الكتاب والسنة على خلافه قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا

وأما المتأخرون الذين لم يتحروا متابعتهم وسلكوا سبيلهم ولاهم خبرة بأقوالهم وأعمالهم بل هم في كثير مما يشكلمون به في العلم ويعملون به ولا يعرفون طريق الصحابة والتابعين في ذلك من أهل الكلام والرأي والزهد والتصوف فهؤلاء تجد صمدتهم في كثير من الامور المهمة في الدين انما هو عما يظنون من الاجماع وهم لا يعرفون في ذلك أقوال السلف البتة أو عرفوا بعضها ولم يعرفوا سائر ما فتارة يحلون الاجماع ولا يماحون الاقوالهم وقول من ينازعهم من الطوائف المتأخرين طائفة أو طائفتين أو ثلاث وتارة صرفوا أقوال بعض السلف والاول كثير في مسائل أصول الدين وفروعه كالتجديد كتب أهل الكلام مشحونة بذلك يحلون اجماعا ونزاعا ولا يعرفون ما قال السلف في ذلك البتة بل قد يكون قول السلف خارجا عن أقوالهم كالتجديد ذلك في مسائل أقوال الله وأفعاله وصفاته مثل مسألة القرآن والرؤية والقدر وغير ذلك وهم

اذا ذكروا اجماع المسلمين لم يكن لهم علم بهذا الاجماع فانه لو أمكن العلم باجماع المسلمين لم يكن هؤلاء من أهل العلم به لمدى علمهم بأقوال السلف فكيف اذا كان المسلمون يمتدرون القطع باجماعهم في مسائل النزاع بخلاف السلف فانه يمكن العلم باجماعهم كثيرا واذا ذكرنا نزاع المتأخرين لم يكن بمجرد ذلك أن يجعل هذه من مسائل الاجتهاد التي يكون كل قول من تلك الأقوال سائغا لم يخالف اجماعا لان كثيرا من أصول المتأخرين محدث مبتدع في الاسلام مسبق باجماع السلف على خلافه والنزاع الحادث بعد اجماع السلف خطأ قطعيا كخلاف الخوارج والرافضة والقدرية والمرجئة ممن قد اشتهرت لهم أقوال خالفوا فيها النصوص المنفصلة المعلومة واجماع الصحابة بخلاف ما يعرف من نزاع السلف فانه لا يمكن أن يقال انه خلاف الاجماع وانما يرد بالنص واذا قيل قد اجمع التابعون على أحد قولهم فارتفع النزاع فقل هذا مبني على مقدمة من احداها العلم بأنه لم يبق في الامة من يقول بقول الآخر وهذا منعدر* انني ان مثل هذا هل يرفع النزاع مشهور فنزاع السلف يمكن القول به اذا كان معه حجة اذ على خلافه ونزاع المتأخرين لا يمكن هذا لان كثيرا منه قد تقدم الاجماع على خلافه كادلت النصوص على خلافه ومخالفة اجماع السلف خطأ قطعيا وأيضا فلم يبق مسألة في الدين الا وقد تكلم فيها السلف فلا بد أن يكون لهم قول يخالف ذلك القول أو يوافقه وقد بسطنا في غير هذا الموضوع ان العوالب في أقوالهم أكثر وأحسن وان خطأهم أخف من خطأ المتأخرين وان

المتأخرين أكثر خطأ وأخس وهذا في جميع علوم الدين ولهذا أهله كثيرة يضيق هذا الموضوع عن استقصائها والله سبحانه أعلم (فصل فيما ينبغي أن يعلم أن القرآن والحديث) اذا عرف تفسيره من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتج في ذلك الى أقوال أهل اللغة فانه قد عرف تفسيره وما أريد بذلك من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتج في ذلك الى الاستدلال بأقوال أهل اللغة ولا غيرهم ولهذا قال الفقهاء الاسماء ثلاثة أنواع نوع يعرف حده بالشرع كالصلاة والزكاة ونوع يعرف حده باللغة كالشمس والقمر ونوع يعرف حده بالعرف كلفظ القبض ولفظ المعروف في قوله وعاشروهن بالمعروف وكان من أعظم ما أنعم الله به عليهم اعتصامهم بالكتاب والسنة فكان من الأصول المتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم باحسان انه لا يقبل من أحد قط أن يعارض القرآن لأبرأيه ولا ذوقه ولا معقوله ولا قياسه ولا وجوده فانهم ثبت عنهم بالبراهين القطعية والآيات البينات أن الرسول جاء بالهدى ودين الحق وان القرآن يهدي للتي هي أقوم فيه نبأ من قبلهم وخبر ما بعدهم وحكم ما بينهم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من حبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله هو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا التلبس بالاسن فلا يستطيع أن يزيغه الى هواه ولا يحرف به لسانه ولا يخلق عن كثرة الترداد فاذا ردد مرة بعد مرة لم يخلق ولم يل كثيره من الكلام ولا تنقص عجائبه ولا تشبع منه العلماء مر قال به

صدق ومن عمل به أجز ومن حكم به عدل ومن دعى إليه هدى الى صراط مستقيم

فكان القرآن هو الامام الذي يقتدى به ولهذا لا يوجد في كلام أحد من السلف أنه عارض القرآن بمقل ورأى وقياس ولا بذوق ووجد ومكاشفة ولا قال قط قد تعارض في هذا العقل والنقل فضلا عن أن يقول فيجب تقديم العقل والنقل يعني القرآن والحديث وأقوال الصحابة والتابعين أما أن يفوض وأما أن يؤول * ولا فيهم من يقول أن له ذوقا أو وجدا أو مخاطبة أو مكاشفة تخالف القرآن والحديث فضلا عن أن يدعى أحدهم أنه يأخذ من حيث يأخذ الملك الذي يأتي الرسول * وأنه يأخذ من ذلك المعدن علم التوحيد والانبياء كلهم يأخذون عن مشكاته أو يقول الولي أفضل من النبي ونحو ذلك من مقالات أهل الاتحاد * فإن هذه الأقوال لم تكن حدثت بعد في المسلمين * وإنما يعرف مثل هذه إما من ملاحظة اليهود والنصارى فإن فيهم من يجوز أن غير النبي أفضل من النبي كما قد يقوله في الحوار بين قائمهم عندهم رسل وهم يقولون أفضل من داود وسليمان بل ومن إبراهيم وموسى وإن سموهم أنبياء الى أمثال هذه الامور * ولم يكن السلف يقبلون معارضة الآية الابدية أخرى تفسرها وتفسخها أو بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم لم تفسرها * فإن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تبين القرآن وتدل عليه وتعتبر عنه وكانوا يسمون ما عارض الآية ناسخا لها قالنسخ عندهم اسم عام لكل ما يرفع دلالة الآية على معنى باطل وان كان ذلك المعنى لم يرد بها

وان كان لا يدل عليه ظاهر الآية بل قد منها قوم فيسمون ما رفع ذلك الابهام والافهام نسخا هذه التسمية لا تؤخذ عن كل واحد منهم وأصل ذلك الشيطان ثم يحكم الله آياته فما ألقاه الشيطان في الاذهان من ظن دلالة الآية على معنى لم يدل عليه سوى هؤلاء ما يرفع ذلك الظن نسخا كما سموا قوله فاتقوا الله ما استطعتم ناسخا لقوله فاتقوا الله حق ثقافته وقوله لا يكلف الله نفسا لا وسموها نسخا لقوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويمذب من يشاء وامثال ذلك مما ليس هذا موضع بسنه

اذ المقصود انهم كانوا متفقين على ان اقرآن لا يعارضه الا قرآن لارأى ومقول وقياس ولاذوق ووجد والهام ومكاشفة

وكانت البدع الاولى مثل بدعة الحوارج انما هي من سوء فهمهم للقرآن لم يقصدوا معارضته لكن فهموا منه ما لم يدل عليه فظنوا انه يوجب تكفير ارباب الذنوب اذ كان المؤمن هو البر التي قالوا فن لم يكن برا تقيا فهو كافر وهو مغلل في النار ثم قالوا وعثمان وعلى ومن والاها ليسوا بمؤمنين لانهم حكموا بنير ما أنزل الله فكانت بدعتهم لها مقدمتان الواحدة ان من خالف القرآن بعمل أو برأى خطأ فيه فهو كافر والثانية ان عثمان وعليا ومن والاها كانوا كذلك ولهذا يجب الاحتراز من تكفير المسلمين بالذنوب والخطايا فانه أول بدعة ظهرت في الاسلام فكفر أهلها المسلمين واستحلوا دماءهم وأموالهم وقد ثبت

عن النبي صلى الله عليه وسلم الاحاديث الصحيحة في ذمهم والامر
بقتالهم قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه صح فيهم الحديث من
عشرة أوجه ولهذا قد أخرجها مسلم في صحيحه وأفراد البخاري قطعة
منها وهم مع هذا الذم إنما قصدوا اتباع القرآن فكيف بمن يكون بدعته
ممارسة القرآن والاعراض عنه وهو مع ذلك يكفر المسلمين كالجهمية
ثم الشيعة لما حدثوا لم يكن الذي ابتدع التشيع قصده الدين بل كان
غرضه فاسداً وقد قيل انه كان منافقاً زنديقاً فاصل بدعتهم مبنية على
الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكذيب الاحاديث الصحيحة
ولهذا لا يوجد في فرق الامة من الكذب أكثر مما يوجد فيهم بخلاف
الخوارج فانه لا يعرف فيهم من يكذب

(والشيعة) لا يكاد يوثق برواية أحد منهم من شيوخهم لكثرة الكذب
فيهم ولهذا أعرض عنهم أهل الصحيح فلا يروى البخاري ومسلم
أحاديث على الا عن أهل بيته كاولاده مثل الحسن والحسين ومثل محمد
ابن الحنفية وكتبه عبيد الله بن أبي رافع أو أصحاب ابن مود وغيرهم
مثل عبيدة السلماني والحارث التيمي وقيس بن عباد وأمثالهم اذهؤلاء
صادقون فيما يروونه عن علي فلهذا أخرج أصحاب الصحيح حديثهم

وهذان الطائفتان الخوارج والشيعة حدثوا بعد مقتل عثمان وكان
المسلمون في خلافة أبي بكر وعمر وصدر من خلافة عثمان في السنة
الاولى من ولايته متفقين لا تنازع بينهم ثم حدث في أواخر خلافة عثمان
أمور أوجبت نوعاً من انفرق وقام قوم من أهل الفتنة والظلم فقتلوا

عثمان ففرق المسلمون بعد مقتل عثمان ولما قتل المسلمون بصفيين
واتفقوا على تحكيم حكيمين

خرجت الخوارج على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفارقوه وفارقوا
جماعة المسلمين الى مكان يقال له حروراء فكيف عنهم أمير المؤمنين وقال
لكم علينا أن لا نتمتعكم حقكم من الفئ ولا نتمتعكم المساجد الى أن
استحلوا دماء المسلمين وأموالهم فقتلوا عبيد الله بن حباب وأغاروا
على سرح المسلمين فعلم على أنهم الطائفة التي ذكرهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم حيث قال يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع
صيامهم وقراءته مع قراءتهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون
من الدين كما يمرق السهم من الرمية آيتهم فيهم رجل مخدج اليد عليها بضعة
عليها شعرات وفي رواية يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان
تخطب الناس وأخبرهم بما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
هم هؤلاء القوم قد سفكوا الدم الحرام وأغاروا على سرح الناس فقاتلهم
ووجد العلامة بعد أن كاد لا يوجد فسجد لله شكراً

وحدث في أيامه الشيعة لكن كانوا مختفين بقولهم لا يظهره لعلي
وشيعته بل كانوا ثلاثة طوائف

طائفة تقول انه اله وهؤلاء لما ظهر عليهم أحرقهم بالنار وخذلهم
أخايد عند باب مسجد بني كندة وقيل انه أشد

لما رأيت الامر أمراً منكراً * أجيبت ناري ودعوت قهراً
وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال أتني على بزادة

خرقهم بالنار ولو كنت أنا لم أحرقهم انتهى النبي صلى الله عليه وسلم
أن يمدب بمداب الله والضربت أعناقهم لقوله من بدل دينه فاقتلوه

وهذا الذي قاله ابن عباس هو مذهب أكثر الفقهاء وقد روى
أنه أحجلهم ثلاثاً

(والثانية) السابغة وكان قد بلغه عن أبي السوداء أنه كان يسب أبا بكر
وعمر فطلبه قيل أنه طابه ليقتله فهرب منه

(والثالثة) المفضلة الذين يفضلونه على أبي بكر وعمر فتوانر عنه أنه قال
خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر وروى ذلك البخاري في صحيحه
عن محمد بن الحنفية أنه سأل أباه من خير الناس بمدرس رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال أبو بكر قال ثم من قل عمر وكانت الشيعة الاولى لا يتنازعون
في تفضيل أبي بكر وعمر وإنما كان النزاع في علي وعثمان ولهذا قال شريك
ابن عبد الله إن أفضل الناس بمدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
وعمر فليل له تقول هذا وأنت من الشيعة فقال كل الشيعة كانوا على هذا
وهو الذي قال هذا على أعواد منبره أفتكذبه فيما قال ولهذا قل سفيان
الثوري من فضل علياً على أبي بكر وعمر فقد أزرى بالمهاجرين
والانصار وما أرى يصعد له إلى الله عز وجل عمل وهو كذلك زواه
أبو داود في سننه وكأنه يعرض بالحسن بن صالح بن حي فإن الزيدية
الصالحة وهم أصلح طوائف الزيدية ينسبون إليه

ولكن الشيعة لم يكن لهم في ذلك الزمان جماعة المسلمين ولا امام
ولا دار ولا سيف يقتلون به المسلمين وإنما كان هذا للخوارج تميزوا

بالامام والجماعة والدار وسماوا دارهم دار الهجرة وجعلوا دار المسلمين
دار كفر وحرب

وكلا الطائفتين تعلمن بل تكفر ولاية المسلمين وجهود الخوارج
يكفرون عثمان وعلياً ومن تولاهما والرافضة يلعنون أبا بكر وعمر وعثمان
ومن تولاهما ولكن الفساد الظاهر كان في الخوارج من سفك الدماء وأخذ
الاموال والخروج بالسيف فلهذا جاءت الاحاديث الصحيحة بقتالهم
والاحاديث في ذمهم والامر بقتالهم كثيرة جداً وهي متواترة عند أهل
الحديث مثل احاديث الرؤية وعذاب القبر وفتنه واحاديث الشفاعة
والخوض

(وقد رويت احاديث في ذم القدرية والمرجئة) روى بعضها أهل
السنن كابن داود وابن ماجه وبعض الناس يشبهها ويقويها ومن العلماء
من طعن فيها وضعفها ولكن الذي ثبت في ذم القدرية ونحوهم هو عن
الصحابه كابن عمر وابن عباس

(وأما لفظ الرافضة) فهذا اللفظ أول ما ظهر في الاسلام لما خرج
زيد بن علي بن الحسين في أوائل المائة الثانية في خلافة هشام بن عبد
الملك واتبعه الشيعة فسمئوا الرافضة فسموا الرافضة فالرافضة تتولى
فرضه قوم فقال رفضتموني رفضتموني فسموا الرافضة فالرافضة تتولى
أخاه أبا جعفر محمد بن علي زيدية والزيدية يتولونه وينسبون إليه ومن
حينئذ انتمت الشيعة إلى زيدية والرافضة امامية

(ثم في آخر عصر الصحابة حدثت القدرية) وأصل بدعتهم كانت من

عجز عقولهم عن الايمان بقدر الله والايمان بامرئ ونهيئ ووعده ووعيدته
وظنوا ان ذلك يتمتع وكانوا قد آمنوا بدين الله وأمره ونهيئ ووعده
ووعيدته وظنوا أنه اذا كان كذلك لم يكن قد علم قبل الامر من بطيع ومن
يعصى لانهم ظنوا أن من علم ما سيكون لم يحسن منه أن يأمر وهو يعلم
أن المأمور يعصيه ولا يطيعه وظنوا ايضا انه اذا علم أنهم يفسدون لم
يحسن أن يخلق من يعلم انه يفسد فلما بلغ قولهم بانكار القدر السابق
لله سبحانه أنكروا انكارا عظيما وبروا منهم حتى قال عبد الله بن عمر أخبر
أولئك أني برىء منهم وانهم في برآء والذي يخاف به عبد الله بن عمر
لو أن لاحدهم مثل أحد ذهباً فانفق ماقبله الله منه حتى يؤمن بالقدر
وذكر عن أبيه حديث جبريل وهذا أول حديث في صحيح مسلم وقد
أخرجه البخاري ومسلم من طريق أبي هريرة أيضاً مختصراً
ثم كثر الخوض في القدر وكان أكثر الخوض فيه بالبصرة والشام
وبعضه في المدينة فصار مقتصدوهم وجهورهم يقرون بالقدر السابق
وبالكتاب المتقدم وصار نزاع الناس في الارادة وخلق أفعال العباد
فصاروا في ذلك حزبين * الثفاة يقولون لا ارادة الا بمعنى المشيئة وهو
لم يرد الا مأمراً به ولم يخلق شيئاً من أفعال العباد * وقابلهم الخائضون
في القدر من المجبرة مثل الجهم بن صفوان وأمثاله فقالوا ليست الارادة
الا بمعنى المشيئة والامر والنهي لا يستلزم ارادة وقالوا العبد لا فعل له
البتة ولا قدرة بل الله هو الفاعل القادر فقط وكان جههم مع ذلك ينفي
الاسماء والصفات يذكر عنه انه قال لا يسمى الله شيئاً ولا غير ذلك من

الاسماء التي تسمى بها العباد الا القادر فقط لان العبد ليس بقادر
* وكانت الخوارج قد تكلموا في تكفير أهل الذنوب من أهل القبلة
وقالوا أنهم كفار مخلدون في النار نقاض الناس في ذلك وخاض في ذلك
القدرية بعد موت الحسن البصري فقال عمرو بن عبيد وأصحابه لاهم
مسلمون ولا كفار بل لهم منزلة بين المنزلتين وهم مخلدون في النار
فوافقوا الخوارج على أنهم مخلدون وعلي انه ليس معهم من الاسلام
والايمان شيء ولكن لم يسموهم كفاراً واعتزلوا حلقة أصحاب الحسن
البصري مثل قتادة وأيوب السخيتاني وأمثالهما

(فسموا معتزلة من ذلك الوقت بسد موت الحسن) وقيل ان
قتادة كان يقول أولئك المعتزلة

وتنازع الناس في الاسماء والاحكام أي في أسماء الدين مثل مسلم
ومؤمن وكافر وفاسق وفي أحكام هؤلاء في الدنيا والآخرة فلم تزل
وافقوا الخوارج على حكمهم في الآخرة دون الدنيا فلم يستحلوا من
دمائهم وأموالهم ما استحلته الخوارج وفي الاسماء أحدثوا المنزلة بين
المنزلتين وهذه خاصة المعتزلة التي انفردوا فيها وسائر أقوالهم قد شاركهم
فيها غيرهم

(وحدثت المرجئة) وكان أكثرهم من أهل الكوفة ولم يكن
أصحاب عبد الله من المرجئة ولا ابراهيم النخعي وأمثاله فصاروا تقيض
الخوارج والمعتزلة فقالوا ان الاعمال ليست من الايمان وكانت هذه
البدعة أخف البدع فان كثيراً من النزاع فيها نزاع في الاسم واللفظ

دون الحكم اذ كان الفقهاء الذين يضاف اليهم هذا القول مثل حماد بن أبي سليمان وأبي حنيفة وغيرهما هم مع سائر أهل السنة متفقين على ان الله يعذب من يعذبه من أهل الكبار بالمار ثم يخرجهم بالشفاعة كما جاءت الاحاديث الصحيحة بذلك وعلى انه لا بد في الايمان أن يتكلم بلسانه وعلى ان الاعمال المنروضة واجبة وتاركها مستحق للذم والعقاب فكان في الاعمال هل هي من الايمان وفي الاستثناء ونحو ذلك وعادته نزاع لفظي فان الايمان اذا أطلق دخلت فيه الاعمال لقول النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة أو بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها امانة الاذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان واذا عطف عليه العمل كقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقد ذكر مقيدا بالعطف فهنا قد يقال الاعمال دخلت فيه وعصفت عصفت الخصاص على العام وقديرة لم تدخل فيه ولكن مع العطف كما في اسم الفقير والمساكين اذا أفر دأحدهما تناول الآخر واذا عطف أحدهما على الآخر فهما صنفان كما في آية الصدقات كقوله انما الصدقات للفقراء والمساكين وكما في آية الكفارة كقوله فكفارته اطعام عشرة مساكين وفي قوله وان تخونها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم فالفقير والمساكين شيء واحد وهذا التفصيل في الايمان هو كذلك في لفظ البر والتقوى والمعروف وفي الاثم والعدوان والمنكر نختلف دلالتها في الافراد والاقتران لمن تدر القرآن وقد بسط هذا بسطا كبيرا في الكلام على الايمان وشرح حديث جبريل الذي فيه بيان ان الايمان

أصله في القلب وهو الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله كما في المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الاسلام علانية والايمان في القلب وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ألا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب فاذا كان الايمان في القلب فقد صلح القلب فيجب أن يصلح سائر الجسد فلذلك هو ثمرة ما في القلب فلهذا قال بعضهم الاعمال ثمرة الايمان وصحته لما كانت لازمة لصلاح القلب دخلت في الاسم كما نطق بذلك الكتاب والسنة في غير موضع وفي الجملة الذين رموا بالارضاء من الاكابر مثل طلق بن حبيب وابراهيم التيمي ونحوهما كان ارجاؤهم من هذا النوع

(وكانوا أيضا) لا يستثنون في الايمان وكانوا يقولون الايمان هو الايمان الموجود فينا ونحن نقطع بانامصدقون وروى الاستثناء شكا وكان عبد الله بن مسعود وأصحابه يستثنون وقد روى في حديث انه رجع عن ذلك لما قال له بعض أصحاب مغازي ما قال لكن أحد أنكر هذا وضعت هذا الحديث وصار الناس في الاستثناء على ثلاثة أقوال قول انه يجب الاستثناء ومن لم يستثن كان مبتدعا وقول ان الاستثناء محذور فانه يقتضي الشك في الايمان والقول الثالث أوسطها وأعدلها انه يجوز الاستثناء باعتبار وتركه باعتبار فاذا كان مقصوده اني لأعلم اني قائم في كل ما أوجب الله علي وانه يقبل أعمالي ليس مقصوده الشك فيما في قلبه فهذا استثناءه حسن وقصده أن لا يزكي نفسه وأن لا يقطع بأنه

عمل صلا كما أمر فقبل منه والذنوب كثيرة والنفاق مخوف على عامة الناس قال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين من أصحاب محمد كلهم يخاف النفاق على نفسه لا يقول واحد منهم ان ايمانه كايمن جبريل وميكائيل والبخاري في أول صحيحه بوب أبوابا في الايمان والرد على المرجئة وقد ذكر بعض من ضعف في هذا الباب من أصحاب أبي حنيفة قال وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد كرهوا أن يقول الرجل ايماني كايمن جبريل وميكائيل قال محمد لانهم أفضل يقينا أو ايماني كايمن جبريل أو ايماني كايمن أبي بكر أو كايمن هذا ولكن يقول آمنت بما آمن به جبريل وأبو بكر

وأبو حنيفة وأصحابه لا يجوزون الاستثناء في الايمان بكون الاعمال منه ويذمون المرجئة والمرجئة عندهم الذين لا يوجبون الفرائض ولا اجتناب المحارم بل يكتفون بالايمان وقد علل تحريم الاستثناء فيه بأنه لا يصح تعاقبه على الشرط لان المعاق على الشرط لا يوجد الا عند وجوده كما قالوا في قوله أنت طالق ان شاء الله فاذا عاق الايمان بالشرط كسائر المعاقات بالشرط لا يحصل الا عند حصول الشرط قالوا وشرط المشيئة الذي يترجاه القائل لا يتحقق حصوله الى يوم القيامة فاذا علق العزم بالفعل على التصديق والاقرار فقد ظهرت المشيئة وصح العقد فلا معنى للاستثناء ولان الاستثناء عقيب الكلام يرفع الكلام فلا يبقى الاقرار بالايمان والعقد مؤنورا بما يتوهم هذا القائل القارن بالاستثناء على الايمان بقاء التصديق وذلك يزله

(قلت) فتعليهم في المسئلة انما يتوجه فيمن يعاق انشاء الايمان

على المشيئة كالذي يريد الدخول في الاسلام فيقال له آمن فيقول أنا أو من ان شاء الله أو آمنت ان شاء الله أو أسلمت ان شاء الله أو أشهد ان شاء الله أن لا اله الا الله وأشهد ان شاء الله أن محمدا رسول الله والذين استثنوا من السالف والخالف لم يقصدوا في الانشاء وانما كان استثناءهم في اخباره عما قد حصل له من الايمان فاستثنوا اما ان الايمان المطلق يقتضي دخول الجنة وهم لا يعلمون حالته كانه اذا قيل للرجل أنت مؤمن قيل له أنت عند الله مؤمن من أهل الجنة فيقول أنا كذلك ان شاء الله أو لانهم لا يعرفون لهم أتوا بكمال الايمان الواجب ولهذا كان من جواب بعضهم اذا قيل له أنت مؤمن آمنت بالله وملائكته وكتبه فيجزم بهذا ولا يعلقه أو يقول ان كنت تريد الايمان الذي يعصم دمي ومالي فأنا مؤمن وان كنت تريد قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تأملت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلي ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا وقوله انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون فأنا مؤمن ان شاء الله وأما الاستثناء لم يستثن فيه أحد ولا شرع الاستثناء فيه بل كل من آمن وأسلم آمن وأسلم جزما بلا تعليق

فتبين ان النزاع في المسئلة قد يكون لفظيا فان الذي حرمه هؤلاء غير الذي استحسنته وأمر به أولئك ومن جزم جزم بما في قلبه من

الحال وهذا حق لا ينافي تعليق السكال والعاقبة ولكن هؤلاء عندهم الاعمال ليست من الايمان فصار الايمان هو الاسلام عند أولئك (والمشهور عند أهل الحديث أنه لا يستثنى في الاسلام) وهو المشهور عن أحمد رضي الله عنه وقد روي عنه فيه الاستثناء كما قد بسط هذا في شرح حديث جبريل وغيره من نصوص الايمان التي في الكتاب والسنة

(ولو قال لامرأته أنت طالق ان شاء الله) ففيه نزاع مشهور وقد رجحنا التفصيل وهو ان الكلام يراد به شيان يراد به ايقاع الطلاق تارة ويراد به منع ايقاعه تارة فان كان مراده أنت طالق بهذا اللفظ فقوله ان شاء الله مثل قوله بمشيئة الله وقد شاء الله الطلاق حين أني بالطلاق فيقع وان كان قد عاقق لثلا يقع أو علقه على مشيئة توجده بعد هذا لم يقع به الطلاق حتى يطلق بعد هذا فانه حينئذ شاء الله أن يطلق وقول من قال المشيئة تنجزه ليس كما قال بل نحن نعلم قطعاً أن الطلاق لا يقع الا اذا طلقت المرأة بان يطلقها الزوج أو من يقوم مقامه من ولي أو وكيل فاذا لم يوجد طالق لم يقع طلاق قط فاذا قال أنت طالق ان شاء الله وقصد حقيقة التعليق لم يقع الا بتطبيق بعد ذلك وكذلك اذا قصد تعليقه لثلا يقع الآن وأما ان قصد ايقاعه الآن وعلقه بالمشيئة توكيدا وتحقيقاً فهذا يقع به الطلاق

وما أعرف أحداً أنشأ الايمان فعلقه على المشيئة فاذا علقه فان كان مقصوده أنا مؤمن ان شاء الله أنا مؤمن بعد ذلك فهذا لم يصح مؤمناً

مثل الذي يقال له هل تصير من أهل دين الاسلام فقال اصير ان شاء الله فهذا لم يعلم بل هو باق على الكفر وان كان قصده اني قد آمنت وائمانى بمشيئة الله صار مؤمناً لكن اطلاق اللفظ يحتمل هذا وهذا فلا يجوز اطلاق مثل هذا اللفظ في الانشاء وأيضاً فان الأصل انه انما يماق بالمشيئة ما كان مستقبلاً فأما الماضي والحاضر فلا يماق بالمشيئة والذين استثنوا لم يستثنوا في الانشاء كما تقدم كيف وقد أمروا أن يقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى ابراهيم واسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط وقال تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله فآخبرتهم آمنوا فوقع الايمان منهم قطعاً بلا استثناء

وعلى كل أحد أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا كما أمر الله بلا استثناء وهذا متفق عليه بين المسلمين ما استثنى أحد من السلف قط في مثل هذا وانما الكلام اذا أخبر عن نفسه بأنه مؤمن كما يخبر عن نفسه بأنه يرتقى فيقول القائل له أنت مؤمن هو عندهم كقوله هل أنت يرتقى فاذا قال أنا يرتقى فقد زكى نفسه فيقول ان شاء الله وأرجو أن أكون كذلك وذلك ان الايمان التام يتمقبه قبول الله له وجزاؤه عليه وكتابة الملك له فالاستثناء يعود الى ذلك لا الى ما علمه هو من نفسه وحصل واستقر فان هذا لا يصح تعليقه بالمشيئة بل يقال هذا حاصل بمشيئة الله وفضله واحسانه وقوله فيه ان شاء الله بمعنى اذ شاء الله وذلك لتحقيق لا تعليق والرجل قد يقول والله ليكونن كذا ان شاء الله وهو جازم

بأنه يكون فالملق هو القمل كقوله لدخلن المسجد الحرام ان شاء الله
والله عالم بأنهم سيدخلونه وقد يقول الآدمي لأفعلن كذا ان شاء الله
وهو لا يجزم بأنه يقع لكن يرجوه فيقول يكون ان شاء الله ثم عزمه
عليه قد يكون جازما ولكن لا يجزم بوقوع المعزوم عليه وقد يكون المعزم
مترددا معلقا بالشيئة أيضا ولكن متى كان المعزوم عليه معلقا لزم تعليق
بقاء المعزم فانه بتقدير ان تعليق المعزم ابتداء أو دواما في مثل ذلك ولهذا
لم يثبت المطلق وحرف أن لا يكون لا يبقى المعزم فلا بد اذا دخل
على الماضي صار مستقبلا تقول ان جاء زيد كان كذلك فان آمنوا بمثل
ما آمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ واذا أريد الماضي
دخل حرف كان كقوله ان كنتم تحبون لله فاتبعوني فيفرق بين قوله
أنا مؤمن ان شاء الله وبين قوله ان كان الله شاء إيماني * وكذلك اذا
كان مقصوده أني لأعلم بماذا يختم لي كما قيل لابی مسعود ان فلانا يشهد
انه مؤمن قال فليشهد أنه من أهل الجنة فهذا مراده اذا شهد انه مؤمن
عند الله يموت على الايمان وكذلك ان كان مقصوده ان إيماني حاصل
بشيئة لله * ومن لم يستغن قال أنا لأشك في إيمان قلبي فلا جناح عليه
اذا لم يترك نفسه ويقصع بأنه عامل كما أمر وقد تقبل الله عمله وان لم يقل
ان إيمانه كإيمان حبريل وأبي بكر وعمر ونحو ذلك من أقوال المرجئة كما
كان مسعر بن كدام يقول أنا لأشك في إيماني قال أحد ولم يكن من
المرجئة فان المرجئة الذين يقولون الاعمال ليست من الايمان وهو كان
يقول هي من الايمان لكن أنا لأشك في إيماني

وكان الثوري يقول لسيان بن عبيدة ألا تنهه عن هذا فانهما من
قبيلة واحدة وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع
والمنصود هنا أن النزاع وهذا كان بين أهل العلم والدين من جنس
المنازعة في كثير من الاحكام وكلامهم من أهل الايمان والقرآن
﴿ وأماهم ﴾ فكان يقول ان الايمان مجرد تصديق القلب وان لم
يتكلم به وهذا القول لا يعرف عن أحد من علماء الائمة وأئمتها بل أحد
ووكيع وغيرهما كفروا من قال بهذا القول ولكن هو الذي نصره
الاشعري وأكثرا أصحابه ولكن قالوا مع ذلك ان كل من حكم الشرع بكفره
حكمنا بكفره واستدلنا بتكفير الشارع له على خلو قلبه من المعرفة وقد
بسط الكلام على أقوالهم وأقوال غيرهم في الايمان
ولاصل الذي منه نشأ النزاع اعتقاد من اعتقد أن من كان مؤمنا لم
يكن معه شيء من الكفر والتفريق وظن بعضهم ان هذا اجماع كما ذكر
الاشعري ان هذا اجماع فهذا كان أصل الارزاء كما كان أصل القدر
عجزهم عن الايمان بالشرع والقدر جميعا فلما كان هذا أصلهم صاروا
سزبون قار الخوارج والمعتزلة فدعلمانا يقينا أن الاعمال من الايمان
فمن تركها فقد ترك بعض الايمان واذا زال بعضه زال جميعه لان
الايمان لا يتبعض ولا يكون في المبداء ايمان ونفاق فيكون أصحاب
الذنوب مخلصين في النار اذا كان ليس معهم من الايمان شيء وقالت
المرجئة مقتصدتهم وغلاتهم كالجهمية قد علمنا ان أهل الذنوب من أهل
القبلة لا يخلصون في النار بل يخرجون منها كما تواترت بذلك الاحاديث

وعلمنا بالكتاب والسنة واجماع الائمة انهم ليسوا كفارا مرتدين فان الكتاب قد أمر بقطع السارق لا بقتله وجاءت السنة بجمله الشارب لا بقتله فلو كان هؤلاء كفارا مرتدين لوجب قتلهم وبهذا ظهر للمعتزلة ضعف قول الخوارج بخالفهم في أحكامهم في الدنيا

والخوارج لا يتسكون من السنة الا بما فسر مجملها دون ماخلف ظاهر القرآن عندهم فلا يرجون الزاني ولا يرون للسرقة نصابا وحينئذ فقد يقولون ليس في القرآن قتل المرتد فقد يكون المرتد عندهم نوعين وأقوال الخوارج انما عرفناها من نقل الناس عنهم لم نقف عليهم على كتاب مصنف كما وقفنا على كتب المعتزلة والرافضة والزيدية والكرامية والاشعرية والسبئية وأهل المذاهب الاربعة والظاهرية ومذاهب أهل الحديث والفلاسفة والصوفية ونحو هؤلاء وقد بسط الكلام على تفصيل القوم في أقوال هؤلاء في غير هذا الموضع

(وان الناس في ترتيب أهل الاهواء على أقسام) منهم من يرتبهم على زمان حدوثهم فيبدأ بالخوارج ومنهم من يرتبهم بحسب خفة أمرهم وغلظة فيبدأ بالمرجئة ويختتم بالجهمية كما فعله كثير من أصحاب أحمد رضى الله عنه كعبد الله ابنه ونحوه وكالحلال وأبي عبد الله بن بطه وأمثالهما وكأبي الفرج المقدسي وكلا الطائفتين تختتم بالجهمية لانهم أغلظ البدع وكالبخاري في صحيحه فانه بدأ بكتاب الايمان والرد على المرجئة وختمه بكتاب التوحيد والرد على الزنادقة والجهمية ولما صنفت الكتاب في الكلام صاروا يقدمون التوحيد والصفات فيكون الكلام أولا مع

الجهمية وكذلك رتب أبو القاسم الطبري كتابه في أصول السنة واليهيقي أفرد لكل صنف مصنفا فله مصنف في الصفات ومصنف في القدر ومصنف في شعب الايمان ومصنف في دلائل النبوة ومصنف في البعث والنشور وبسط هذه الامور له موضع آخر

والمقصود هنا أن منشأ النزاع في الاسماء والاحكام في الايمان والاسلام انهم لما ظنوا انه لا يقيمض قال أولئك ماذا فعل ذنبا زال بعضه فيزول كله فيخلد في النار فقالت الجهمية والمرجئة قد علمنا أنه ليس يخلد في النار وانه ليس كافرا مرتدا بل هو من المسلمين واذا كان من المسلمين وجب أن يكون مؤمنا تام الايمان منه بعض الايمان لان الايمان عندهم لا يتبعض فاحتاجوا أن يجعلوا الايمان شيئا واحدا يشترك فيه جميع أهل القبلة فقال فقهاء المرجئة هو التصديق بالقلب والقول باللسان فقالت الجهمية بعد تصديق اللسان قد لا يجب اذا كان الرجل آخرس أو كان مكرها قالذي لا بد منه تصديق القلب وقالت المرجئة الرجل اذا أسلم كان مؤمنا قبل أن يجب عليه شيء من الافعال وأنكر كل هذه الطوائف أنه يتعص (والصحابة) قد ثبت عنهم ان الايمان يزيد وينقص وهو قول ائمة السنة وكان ابن المبارك يقول هو يتفاضل ويتزايد ويمسك عن لفظ يتعص وعن مالك في كونه لا يتعص رواه ابن والقرآن قد نطق بالزيادة في غير موضع ودلت النصوص على نقصه كقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ونحو ذلك لكن لم يعرف هذا اللفظ الا في قوله في النساء ناقصات عقل ودين وجهل من نقصان

فيها انها اذا حاضرت لاتصوم ولا تصلي وبهذا استدل غير واحد على أنه يتقص

وذلك ان أصل أهل السنة ان الايمان يتفاضل من وجهين من جهة أمر الرب ومن جهة فعل العبد أما الاول فانه ليس الايمان الذي أمر به شخص من المؤمنين هو الايمان الذي أمر به كل شخص فان المسلمين في أول الامر كانوا مأمورين بمقدار من الايمان ثم بعد ذلك أمروا بغير ذلك وأمروا بترك ما كانوا مأمورين به كالقبلة فكان من الايمان في أول الامر الايمان بوجوب استقبال بيت المقدس ثم صار من الايمان تحريم استقباله ووجوب استقبال الكعبة فقد تنوع الايمان في الشريعة الواحدة وأيضاً فن وجب عليه الحج والزكاة أو الجهاد فيجب عليه من الايمان أن يعلم ما أمر به ويؤمن بان الله أوجب عليه ما لا يجب على غيره الا مجعلاً وهذا يجب عليه فيه الايمان المفصل وكذلك الرجل أول ما يسلم انما يجب عليه الاقرار المجمل ثم اذا جاء وقت الصلاة كان عليه ان يؤمن بوجوبها ويؤديها فلم يتساو الناس فيما أمروا به من الايمان وهذا من أصول غلط المرجحة فانهم ظنوا انه شيء واحد وانه يستوى فيه جميع المكلفين فقالوا ايمان الملائكة والانبياء وأفسق الناس سواء كما انه اذا تلفظ الفاسق بالشهادتين أو قرأ فاتحة الكتاب كان لفظه كلفظ غيره من الناس فيقال لهم قد تبين ان الايمان الذي أوجبه الله على عباده يتنوع ويتفاضل ويتباينون فيه تبايناً عظيماً فيجب على الملائكة من الايمان ما لا يجب على البشر ويجب على الانبياء من الايمان

ما لا يجب على غيرهم ويجب على العلماء ما لا يجب على غيرهم ويجب على الامراء ما لا يجب على غيرهم وليس المراد انه يجب عليهم من العمل فقط بل ومن التصديق والاقرار فان الناس وان كان يجب عليهم الاقرار المجمل بكل ما جاء به الرسول فأكثروهم لا يعرفون تفصيل كل ما أخبر به وما لم يعلموه كيف يؤمرون بالاقرار به مفصلاً وما لم يؤمر به العبد من الاعمال لا يجب عليه معرفته ومعرفة الأمر به فن أمر بحج وجب عليه معرفة ما أمر به من أعمال الحج والايمان بها فيجب عليه من الايمان والعمل ما لا يجب على غيره وكذلك من أمر بالزكاة يجب عليه معرفة ما أمر الله به من الزكاة ومن الايمان بذلك والعمل به ما لا يجب على غيره فيجب عليه من العلم والايمان والعمل ما لا يجب على غيره اذا جعل العلم والعمل ليسا من الايمان وان جعل جميع ذلك داخلاً في مسمى الايمان كان أبلغ فبكل حال قد وجب عليه من الايمان ما لا يجب على غيره

ولهذا كان من الناس من قد يؤمن بالرسول مجعلاً فاذا جاءت أمور أخرى لم يؤمن بها فيصير منافقاً مثل طائفة نافقت لما حولت القبلة الى الكعبة وطائفة نافقت لما انزلت المسلمون يوم أحد ونحو ذلك ولهذا وصف الله المنافقين في القرآن بانهم آمنوا ثم كفروا كما ذكر ذلك في سورة المنافقين وذكر مثل ذلك في سورة البقرة فقال مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون صم بكم عمى فهم لا يرجعون وقال

طائفة من السلف عرفوا ثم أنكروا وأبصروا ثم عموا
فمن هؤلاء من كان يؤمن أولا ايمانا مجحلا ثم يأتى أمورا يؤمن بها
فينافق في الباطن وما يمكنه اظهار الردة بل يتكلم بالنفاق مع خاصته
وهذا كما ذكر الله عنهم في الجهاد فقال واذا أنزلت سورة محكمة وذكر
فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض يظفرون اليك نظر المغشى
عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو
صدقوا الله لكان خيرا لهم

وبالجملة فلا يمكن المنازعة ان الايمان الذى أوجبه الله يتباين فيه
أحوال الناس ويتفاضلون في ايمانهم ودينهم بحسب ذلك ولهذا قال النبي
صلى الله عليه وسلم في النساء ناقصات عقل ودين وقال في نقصان دينهن
انها اذا حاضت لا تصوم ولا تهلى وهذا مما أمر الله به فليس هذا القص
دينا لما تعاقب عليه لكن هو نقص حيث لم تؤمر بالعبادة في هذا
الحال والرجل كامل حيث أمر بالعبادة في كل حال فدل ذلك على ان
من أمر بطاعة يفعلها كان أفضل ممن لم يؤمر بها وان لم يكن عاصيا فهذا
أفضل ديننا وايماننا وهذا المفضل ليس بمعاقب ومذموم فهذه زيادة
كزيادة الايمان بالتطوعات لكن هذه زيادة بواجب في حق شخص
وليس بواجب في حق شخص غيره فهذه الزيادة لو تركها بهذا لا يستحق
العقاب بتركها وذلك لا يستحق العقاب بتركها ولكن ايمان ذلك أكمل
قال النبي صلى الله عليه وسلم أكمل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلقا
فهذا يبين تفاضل الايمان في نفس الامر به وفي نفس الاخبار

التي يجب التصديق بها والنوع الثاني وهو تفاضل الناس في الايمان به مع
استوائهم في الواجب وهذا هو الذى يظن أنه محل النزاع وكلاهما محل
النزاع وهذا أيضا يتفاضلون فيه فليس ايمان السارق والزاني والشارب
كإيمان غيرهم ولا ايمان من أدى الواجبات كإيمان من أحل بيعها كما
أنه ليس دين هذا وبره وتقواه مثل دين هذا وبره وتقواه بل هذا
أفضل ديننا وبره وتقوي فهو كذلك أفضل ايمانا كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم أكمل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلقا وقد يجتمع في العبد ايمان
ونفاق كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من
كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة
من النفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا اؤتمن خان واذا عاهد

غدر واذا خاصم خثر
وأصل هؤلاء ان الايمان لا يتبعض ولا يتفاضل بل هو شيء واحد
يستوى فيه جميع العباد فيما أوجبه الرب من الايمان وفيما يفعله العبد
من الاعمال فغلطوا في هذا وهذا ثم افرقوا كما تقدم
وصارت المرجحة على ثلاثة أقوال فعلمناؤهم وأئمتهم أحسنهم قولاً
وهو ان قالوا الايمان تصديق القلب وقول اللسان

وقالت الجهمية هو تصديق القلب فقط فمن تكلم به فهو مؤمن
كامل الايمان لكن ان كان مقرراً بقلبه كان من أهل الجنة وان كان مكذبا
بقلبه كان منافقا مؤمناً من أهل النار
(وهذا القول هو الذى اختصت به الكرامية وابتدعته) ولم يسبقها

أجد الى هذا القول وهو آخر ما أحدث من الأقوال في الايمان وبعض الناس يحكي عنهم ان من تكلم به بلسانه دون قلبه فهو من أهل الجنة وهو غلط عليهم بل يقولون انه مؤمن كامل الايمان وانه من أهل النار فيلزمهم ان يكون المؤمن الكامل الايمان معذباً في النار بل يكون مخلصاً فيها وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يخرج منها من كان في قلبه منقال ذرة من ايمان وان قالوا لا يخلص وهو منافق لزمهم أن يكون المنافقون يخرجون من النار والمنافقون قد قال الله فيهم ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً

وقد نهى الله نبيه عن الصلاة عليهم والاستغفار لهم وقال له استغفر لهم أولاً تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم وقال ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون وقد أخبر انهم كفروا بالله ورسوله فان قالوا هؤلاء فقد كانوا يتكلمون بألسنتهم سرّاً فكفروا بذلك وانما يكون مؤمناً اذا تكلم بلسانه ولم يتكلم بما ينقضه فان ذلك رده عن الايمان قيل لهم ولو أضمرنا النفاق ولم يتكلموا به كانوا منافقين قال تعالى يحذر المنافقون أن نزل عليهم سورة تبهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ما تخذرون وأيضاً قد أخبر الله عنهم أنهم يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم واتهموا كاذبون فقال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين وقال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام علانية والايمان في القلب وقد قال الله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وفي الصحيحين عن سعدان النبي صلى الله عليه وسلم أعطي رجلاً ولم يعط رجلاً فقلت يا رسول الله أعطيت فلاناً وفلاناً وترك فلاناً وهو مؤمن فقال أو مسلم مرتين أو ثلاثاً وبسط الكلام في هذا له مواضع آخر وقد صنف في ذلك مجلداً غير ماصنف فيه غير ذلك

وكلام الناس في هذا الاسم ومساها كثير لأنه قطب الدين الذي يدور عليه وليس في القول اسم علق به السعادة والشقاء والمدح والدم والنواب والعقاب أعظم من اسم الايمان والكفر ولهذا سمي هذا الأصل مسائل الاسماء والاحكام وقد رأيت لابن الهيثم فيه مصنفاً في أنه قول الانسان فقط ورأيت لابن الباقلاني فيه مصنفاً أنه تصديق القلب فقط وكلاهما في عصر واحد وكلاهما يرد على المعتزلة والرافضة

(والمقصود هنا ان السلف كان اعتصامهم بالقرآن والايمان) فلما حدث في الامة ما حدث من الفرق والاختلاف صار أهل الفرق والاختلاف شيعاً صار هؤلاء عمدتهم في الباطن ليست على القرآن والايمان ولكن على أصول ابتدعها شيوخهم عليها يعتمدون في التوحيد والصفات والقدر والايمان بالرسول وغير ذلك ثم ماظنوا أنه يوافقها من القرآن احتجوا به وما خالفها تأولوه فلهذا تجددهم اذا احتجوا بالقرآن والحديث لم يعتنوا بتحرير دلائلهم ولم يستقصوا ما في القرآن

من ذلك المعنى اذ كان اعتمادهم في نفس الامر الى غير ذلك والآيات التي نخالفهم بشرعون في تأويلها شروع من قصد ردها كيف أمكن ليس مقصوده ان يفهم مراد الرسول بل ان يدفع منازعته عن الاحتجاج بها

ولهذا قال كثير منهم كأبي الحسين البصري ومن تبعه كالرازي والآمدي وابن الحاجب ان الامة اذا اختلفت في تأويل الآية على قولين جاز لمن بعدهم احداث قول ثالث بخلاف ما اذا اختلفوا في الاحكام على قولين فجوزوا ان تكون الامة مجتمعة على الضلال في تفسير اقرآن والحديث وان يكون الله أنزل الآية وأراد بها معنى لم يفهمه الصحابة والتابعون ولكن قالوا ان الله أراد معنى آخر وهم لو تصوروا هذه المقالة لم يقولوا هذا فان أصلهم أن الامة لا يجتمع على ضلالة ولا يقولون قولين كلاهما خطأ والصواب قول ثالث لم يقولوه لكن تداعوا ان يتأولوا ما خالفهم والتأويل عندهم مقصوده بيان احتمال في لفظ الآية يجوز ان يراد ذلك المعنى بذلك اللفظ ولم يستشعروا أن التأويل هو مبين اراد الآية مخبر عن الله تعالى أنه أراد هذا المعنى اذا حملها على معنى وكذلك اذا قال يجوز أن يراد بهذا المعنى والامة قبله لم يقولوا أريد بها الا هذا أو هذا فقد جوزوا أن يكون ما أراده الله لم يخبر به الامة وأخبرت أن مراده غير ما أراده لكن الذي قاله هؤلاء يمتشى اذا كان التأويل أنه يجوز أن يراد هذا المعنى من غير حكم بأنه مراد وتكون الامة قبلهم كلها كانت جاهلة بمراد الله ضالة عن

معرفة وانقضى عصر الصحابة والتابعين وهم لم يعلموا الآية ولكن طائفة قالت يجوز أن يراد هذا المعنى وطائفة قالت يجوز أن يراد هذا المعنى وليس فيهم من علم المراد فجاء الثالث وقال ههنا معنى يجوز ان يكون هو المراد فاذا كانت الامة من الجاهل بمعاني القرآن والضلال عن مراد الرب بهذه الحال توجه ما قالوه وسط هذا موضع آخر والمقصود ان كثيراً من المتأخرين لم يصيروا يعتمدون في دينهم لاعلى القرآن ولا على الايمان الذي جاء به الرسول بخلاف السلف فلهذا كان السلف أكمل علماً وإيماناً وخطؤهم أخف وصوابهم أكثر كما قدمناه وكان الاصل الذي أسسوه هو ما أمرهم الله به في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله يأبى الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم فان هذا أمر للمؤمنين بما وصف به الملائكة كما قال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبجانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين فوصفهم سبجانه بأنهم لا يسبقونه بالقول وانهم بأمره يعملون فلا يخبرون عن شيء من صفاته ولا غير صفاته الا بعد أن يخبر سبجانه بما يخبر به فيكون خبرهم وقولهم تبعاً لخبره وقوله كما قال لا يسبقونه بالقول وأعمالهم تابعة لأمره فلا يعملون الا ما أمرهم هو أن يعملوا به فهم مطيعون لأمره سبجانه وقد وصف سبجانه بذلك ملائكة النار فقال قوا أنفسكم وأهليكم ناراً

وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقد ظن بعضهم ان هذا توكيد وقال بعضهم بل لا يعصونه في الماضي يفعلون ما أمروا به في المستقبل وأحسن من هذا وهذا أن العاصي هو المتمتع من طاعة الامر مع قدرته على الامتنال فلو لم يفعل ما أمر به لعجزه لم يكن عاصياً فاذا قال لا يعصون الله ما أمرهم لم يكن في هذا بيان انهم يفعلون ما يؤمرون فان العاجز ليس بعاص ولا فاعل لما أمر به فقال ويفعلون ما يؤمرون ليعين أنهم قادرون على فعل ما أمروا به فهم لا يتركونه لعجزاً ولا معصية والامور انما يترك ما أمر به لأحد هذين اما أن لا يكون قادراً واما أن يكون عاصياً لا يريد الطاعة فاذا كان مطيعاً يريد طاعة الأمر وهو قادر وجب وجود فعل ما أمر به فكذلك الملائكة المذكورون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقد وصف الملائكة بأنهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين فالملائكة مصدقون بنجر ربهم مطيعون لأمره ولا يخبرون حتى يخبر ولا يعملون حتى يأمر كما قال تعالى لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وتدأمر الله المؤمنين أن يكونوا مع الله ورسوله كذلك فان البشر لم يسمعوا كلام الله منه بل بينهم وبينه رسول من البشر فعلمهم أن لا يقولوا حتى يقول الرسول ما ينههم عن الله ولا يعملون الا بما

أمرهم به كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم

قال مجاهد لا تفتنوا عليه بشئ حتى يقضيه الله على لسانه تقدموا معناه تتقدموا وهو فعل لازم وقد قرئ بقدموه يقال قدم وتقدم كما يقال بين وتبين وقد يشعمل قدم منعدياً أي قدم غيره لكن هنا هو فعل لازم فلا تقدموا معناه لا تقدموا بين يدي الله ورسوله

فعلى كل مؤمن أن لا يتكلم في شئ من الدين الا تبعاً لما جاء به الرسول ولا يتقدم بين يديه بل ينظر ما قال فيكون قوله تبعاً لقوله وعلمه تبعاً لأمره فهذا كان الصحابة ومن سلك سبيلهم من التابعين لهم باحسان وأئمة المسلمين فهذا لم يكن أحد منهم يعارض النصوص بمقوله ولا يؤسس ديناً غير ما جاء به الرسول واذا أراد معرفة شئ من الدين والكلام فيه نظر فيما قاله الله والرسول فنه يتعلم وبه يتكلم وفيه ينظر ويتفكر وبه يستدل فهذا أصل أهل السنة وأهل البدع لا يجعلون اعتمادهم في الباطن ونفس الامر على ما تلقوه عن الرسول بل على ما رووه أو ذاقوه ثم ان وجدوا السنة توافقه والا لم يبالوا بذلك فاذا وجدوها تخالفه أعرضوا عنها تفويضاً أو حرفوها تأويلات

فهذا هو الفرقان بين أهل الايمان والسنة وأهل النفاق والبدعة وان كان هؤلاء طمس من الايمان نصيب وافر من اتباع السنة لكن قيمهم من النفاق والبدعة بحسب ما تقدموا فيه بين يدي الله ورسوله وخالفوا الله ورسوله ثم ان لم يعلموا ان ذلك يخالف الرسول ولو علموا

لما قالوه لم يكونوا منافقين بل ناقصي الايمان مبتدعين وخطوهم مغفور لهم لا يعاقبون عليه وان تقصوا به

(فصل) وكل من خالف ما جاء به الرسول لم يكن عنده علم بذلك ولا عدل بل لا يكون عنده الا جهل وظلم وظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وذلك لان ما أخبر به الرسول فهو حق باطنا وظاهرا فلا يمكن أن يتصور أن يكون الحق في تقيضه وحينئذ فمن اعتقد تقيضه كان اعتقاده باطلا والاعتقاد الباطل لا يكون علما وما أمر به الرسول فهو عدل لانظلم فيه فمن تهى عنه فهو نهى عن العدل ومن أمر بضده فقد أمر بالظلم فان ضد العدل الظلم فلا يكون ما يخالفه الا جهلا وظلما ظنا وما تهوى الانفس وهو لا يخرج عن قسمين أحسنهما أن يكون كان شرعا لبعض الانبياء ثم نسخ وأدناها أن يكون ما شرع قط بل يكون من المبدل فكل ما خالف حكم الله ورسوله فاما شرع منسوخ واما شرع مبدل ما شرعه الله بل شرعه شارع بغير اذن من الله كما قال أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله لكن هذا وهذا قد يقمان في خفي الامور ودقيقها باجتهاد من أصحابها استغبر غوافيهم وسعهم في طلب الحق ويكون لهم من الصواب والاتباع ما يفر ذلك كما وقع مثل ذلك من بعض الصحابة في مسائل الطلاق والفرائض ونحو ذلك ولم يكن منهم مثل هذا في حلي الامور وجليها لان بيان هذا من الرسول كان ظاهرا بينهم فلا يخالفه الا من يخالف الرسول وهم معصومون بحبل الله يحكمون الرسول فيما شجر بينهم لا يتقدمون

بين يدي الله ورسوله فضلا عن تعدد مخالفة الله ورسوله فلما طال الزمان خفي علي كثير من الناس ما كان ظاهرا لهم ودق على كثير من الناس ما كان جليا لهم فكثير من المتأخرين مخالفة الكتاب والسنة ما لم يكن مثل هذا في السلف وان كانوا مع هذا مجتهدين معذورين يغفر الله لهم خطاياهم ويشيهم على اجتهادهم

وقد يكون لهم من الحسنات ما يكون للعامل منهم أجر خسين رجلا يعملها في ذلك الزمان لانهم كانوا يجدون من يعينهم على ذلك وهؤلاء المتأخرون لم يجدوا من يعينهم على ذلك لكن تضعيف الاجر لهم في امور لم يضعف للصحابة لابلزم ان يكونوا افضل من الصحابة ولا يكون قاضلهم كفاضل الصحابة فان الذي سبق اليه الصحابة من الايمان والجهاد ومعاداة اهل الارض في موالة الرسول وتصديقه وطاعته فما يخبر به ويوجهه قبل أن تستشر دعوته وتظهر كلمته وتكثر أعوانه وأنصاره وتنتشر دلائل نبوته بل مع قلة المؤمنين وكثرة الكافرين والمنافقين واتفاق المؤمنين وأولهم في سبيل الله ابتغاء وجهه في مثل تلك الحال أمر ما بقي يحصل مثله لاحد كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بالغ مد أحدهم ولا نصيفه

وقد اتفقت النصوص الصحيحة عنه انه قال خير القرون قرني الذين بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

مجملة القرن الاول أفضل من القرن الثاني والثاني أفضل من الثالث والثالث أفضل من الرابع لكن قد يكون في الرابع من هو أفضل من بعض الثالث وكذلك في الثالث مع الثاني وهل يكون فيمن بعد الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة المفضولين لا الفاضلين هذا فيه نزاع وفيه قولان حكاهما القاضي عياض وغيره ومن الناس من يفرضها في مثل معاوية وعمر بن عبد العزيز فان معاوية له منزلة الصحبة والجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم وعمر له منزلة فضيلته من العدل والزهد والخوف من الله تعالى وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا ان من خالف الرسول فلا يبر وأن يتبع الظن وماتموى الانفس كما قال تعالى في المشركين الذين يعبدون اللات والعزى ان يتبعون الا الظن وماتموى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدي وقال في الذين يخبرون عن الملائكة اسم أثاث ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانبياء وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى وهم جعلوهم اثاثا كما قال وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اثاثا وفي القراءة الاخرى عند الرحمن انا انشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويسئلون وهؤلاء قال عنهم ان يتبعون الا الظن لانه خبر محض ليس فيه عمل وهناك وماتموى الانفس لانهم كانوا يعبدونها ويدعونها فهناك عبادة وعمل بموى أنهم

فقال ان يتبعون الا الظن وماتموى الانفس * والذي جاء به الرسول كما قال والنجم اذا هوى ماض صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمه شديد القوى وكل من خالف الرسول لا يخرج عن الظن وماتموى الانفس فان كان ممن يعتقد ما قاله وله فيه حجة يستدل بها كان غايته الظن الذي لا يغني من الحق شيئا كاحتجاجهم بقياس فالدأونقل كاذب أو خطاب ألقى اليهم اعتقدوا انه من الله وكان من لقاء الشيطان

وهذه الثلاثة هي عمدة من يخالف السنة بما يراه حجة ودليلا اما أن يحتج بادلة عقلية ويظهر برهانا وأدلة قطعية وتكون شبهات قاسدة مركبة من ألفاظ مجملة ومعاني متشابهة لم يميز بين حقها وباطلها كما يوجد مثل ذلك في جميع ما يحتج به من خالف الكتاب والسنة اما يركب حججه من ألفاظ متشابهة فاذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من الباطل وهذه هي الحجج العقلية وان تمسك لمبطل يحتج بسمية قاسما أن تكون كذب على الرسول أو تكون غير الله على ما احتج بها أهل البطول قائم في الاسناد واما في المتن ودلالته على ذكر وهذه الحجة السمية هذه حجج أهل العلم الظاهر

وأما حجة أهل الذوق والوجد والمكاشفة والمخاطبة فان أهل الحق من هؤلاء لهم (له مات صحبة) مطابقه كافي الصحابين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قد كل في الالم ببلدكم محدثون فان يكن في أمتي أحد فممر وكان عمر يقول اقتربوا من أفواء الطيبين واسمعوا

منهم ما يقولون فانها تجلي لهم أمور صادقة * وفي الترمذي عن أبي سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور
الله ثم قرأ قوله ان في ذلك لايات لامتوسمين * وقال بعض الصحابة
أظنه والله للحق يقذفه الله على قلوبهم وأسماعهم * وفي صحيح البخاري
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ولا يزال عبدي يتقرب
الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها * وفي رواية في
يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي فقد أخبرانه يسمع بالحق ويبصر به
وكانوا يقولون ان السكينة تنطق على لسان عمر رضى الله عنه
* وقال صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء واستعان عليه وكل اليه ومن
لم يسأله ولم يستعن عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده وقال الله تعالى نور
على نور الايمان مع نور القرآن * وقال تعالى أقن كان على بيته من ربه
ويتلوه شاهد منه وهو المؤمن على بيته من ربه ويتبعه شاهد من الله
* وهو القرآن شهد الله في القرآن بمثل ما عليه المؤمن من بيته الايمان
وهذا القدر مما أقر به حذاق النظر لما تكلموا في وجوب النظر
ونخصيصة لعلم فقيل لهم أهل التصفية والرياض والعبادة ولئله يحصل
لهم المعارف والعلوم اليقينية بدون نظر كما قال الشيخ الملقب بالكبير
(لارازي) ورفيقه وقد قال له يا شيخ بلغنا أنك تعلم علم اليقين فقال
نعم فقال كيف تعلم ونحن نتناظر في زمان طويل كلما ذكر شيئا أفسدته
وكما ذكرت شيئا أفسده فقال هو واردات ترد على النفوس تعجز

النفوس عن ردعها فجاء لا يعجزان من ذلك ويكرران الكلام وطلب
أحدهما أن يحصل له هذه الواردات فعلمه الشيخ وأدبه حتى حصلت له
وكان من المعزلة الثفافة

فبين له ان الحق مع أهل الاثبات وان الله سبحانه فوق سمواته
وعلم ذلك بالضرورة رأيت هذه الحكاية بخط القاضي نجم الدين أحمد
ابن محمد بن خائف المقدسي وذكر ان الشيخ الكبير حكاه له وكان
قد حدثني به عن غيره واحد حتى رأيتها بخطه وكلام المشايخ في مثل
هذا كثير وهذا الوصف الذي ذكره الشيخ جواب لهم بحسب
ما يعرفون فانهم قد قسموا العلم الى ضروري ونظري والنظري مستند
الى الضروري والضروري هو العلم الذي يلزم نفس الخلق لزوما
لا يمكنه معه الانفكاك عنه وهذا حد القاضي أبي بكر الطيب وغيره
تفصيصه انه يلزم النفس لزوما لا يمكن مع ذلك دفعه فقال لهم علم اليقين
عندنا هو من هذا الجنس وهو علم يلزم النفس لزوما لا يمكنه مع ذلك
الانفكاك عنه وقال واردات لانه يحصل مع العلم طمأنينة وسكينة
توجب العمل به فالواردات تحصل بهذا وهذا وهذا قد أقر به كثير من
حذاق النظر متقدميهم كالشيخ الهرازمي والفرازي وغيرهما ومتأخريهم
كالرازي والآمدي وقالوا نحن لا نذكر أن يحصل لناس علم ضروري
بما يحصل لنا بالنظر هذا لا يدفعه لكن ان لم يكن علما ضروريا
فلا بد له من دليل والدليل يكون مستلزما للمدلول عليه بحيث يلزم
من انتفاء الدليل انتفاء المدلول عليه قالوا فان كان لو دفع ذلك الاعتقاد

الذي حصل له لزم دفع شئ مما يعلم بالضرورة فهذا هو الدليل وان لم يكن كذلك فهذا هوس لا يلتفت اليه وبسط هذا له موضع آخر
والمقصود ان هذا الجنس واقع لكن يقع أيضا ما يظن انه منه كبير
أولا يميز كثير منه الحق من الباطل كما يقع في الادلة العقلية والسمعية
فن هؤلاء من يسمع خطابا أو يرى من يأمره بقضية ويكون ذلك
الخطاب من الشيطان ويكون ذلك الذي يخاطبه الشيطان وهو يحسب
أنه من أولياء الله من رجال الغيب

ورجال الغيب هم الجن وهو يحسب انه انبي وقد يقول له أنا
الخصر أو الياس بل أنا محمد أو ابراهيم الخليل أو المسيح أو أبو بكر
أو عمر أو أنا الشيخ فلان أو الشيخ فلان ممن يحسن بهم الظن وقد
يطير به في الهواء أو يأتيه بطعام أو شراب أو نفقة فيظن هذا كرامة
بل آية ومعجزة تدل على ان هذا من رجال الغيب أو من الملائكة
ويكون ذلك شيطانا البس عليه فهذا ومثله واقع كثيرا أعرف منه
وقائع كثيرة كما أعرف من الغلط في السمعيات والعقليات فهؤلاء
يتبعون ظنا لا يفي من الحق شيئا ولو لم يتقدموا بين يدي الله ورسوله
بل اعتصموا بالكتاب والسنة لتبين لهم ان هذا من الشيطان وكثير
من هؤلاء يتبع ذوقه ووجدته وما يجده محبوبا اليه بغير علم ولا هدى
ولا بصيرة فيكون متبعا لهواه بلا ظن وخيارهم من يتبع الظن وما
نهوي الانفس وهؤلاء اذا طلب من أحدهم حجة ذكر تقليده لمن
يجه من آبائه وأسلافه كقول المشركين انا وجدنا آباءنا على أمة وانا

على آئارهم مقتدون وان عكسوا احتجوا بالقدر وهو ان الله أراد
هذا وسلطنا عليه فهم يعملون بهوامهم وارادة قنوسهم بحسب قدرتهم
كالمملوك المساطين وكان الواجب عليهم أن يعملوا بما أمر الله فيتبعون
أمر الله وما يحبسه ويرضاه لا يتبعون اراذتهم وما يحبونه هم ويرضونه
وأن يستعينوا بالله فيقولون اياك نعبد واياك نستعين لا حول ولا قوة
الا بالله لا يعتمدون على ما أوتوه من القوة والتصرف والجمال فان هذا
من الجذ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عقب الصلاة وفي
الاعتدال بعد الركوع اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت
ولا ينفع ذا الجذ منك الجذ

فالذوق والوجد هو يرجع الى حب الانسان ووجدته بحلاوته
وذوقه وطعمه وكل صاحب محبة فله في محبوبه ذوق ووجد فان لم يكن
ذلك بساطان من الله وهو ما أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم كان
صاحبه متبعا لهواه بغير هدى وقد قال الله تعالى ومن أضل ممن اتبع
هواه بغير هدى من الله وقال تعالى وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر
اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه وان
كثير الضالون باهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين
وكذلك من اتبع ما يرد عليه من الخطاب أو ما يراه من الانوار
والاشخاص الغيبية ولا يعتبر ذلك بالكتاب والسنة فانما يتبع ظنا لا يفي
من الحق شيئا
فليس في المحدثين الملهمين أفضل من عمر كما قال صلى الله عليه

وسلم انه قد كان في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمي منهم أحد قعر منهم وقد وافق عمر ربه في عدة أشياء ومع هذا فكان عليه أن يعتصم بما جاء به الرسول ولا يقبل ما يرد عليه حتي يعرضه على الرسول ولا يتقدم بين يدي الله ورسوله بل يجعل ما ورد عليه وكان اذا تبين له من ذلك أشياء خلاف ما وقع له فيرجع الى السنة وكان أبو بكر يبين له أشياء خفيت عليه فيرجع الى بيان الصديق وارشاده وتعليمه كما جرى يوم الحديبية ويوم مات الرسول ويوم ناظره من مانع الزكاة وغير ذلك وكانت المرأة ترد عليه ما يقوله وتذكر الحجة من القرآن فيرجع اليها كما جرى في مهور النساء ومثل هذا كثير.

فكل من كان من أهل الاطام والخطاب والمكاشفة لم يكن أفضل من عمر فعليه أن يسلك سبيله في الاعتصام بالكتاب والسنة تبعاً لما جاء به الرسول لا يجعل ما جاء به الرسول تبعاً لما ورد عليه وهؤلاء الذين أخطؤا وضلوا وتركوا ذلك واستغنوا بما ورد عليهم وظنوا ان ذلك يغنيهم عن اتباع العلم المنقول

وصار أحدهم يقول أخذوا علمهم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فيقال له أما ما نقله النقات عن المعصوم فهو حق ولولا النقل المعصوم لكنت أنت وأمثالك اما من المشركين واما من اليهود والنصارى وأما ما ورد عليك فنأين لك انه وحي من الله ومن أين لك انه ليس من وحي الشيطان

والوحي وحيان وحي من الرحمن ووحى من الشيطان قال تعالى

وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وقال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وقال تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين وتذكر كان المختار بن أبي عبيد من هذا الضرب حتى قيل لابن عمر وابن عباس قيل لاحدهما انه يقول انه يوحى اليه فقال وان الشياطين ليوحون الي أوليائهم ليجادلوكم وقيل للآخر انه يقول انه ينزل عليه فقال هل أنبئكم على من تنزل الشياطين فهؤلاء يحتاجون الى الفرقان الايماني القرآن النبوي الشرعي أعظم من حاجة غيرهم وهؤلاء لهم حسيات يرونها ويسمعونها والحسيات يضطر اليها الانسان بغير اختياره كما قد يرى الانسان أشياء ويسمع أشياء بغير اختياره كما ان النظار لهم قياس ومعمول وأهل السمع لهم أخبار منقولات وهذه الانواع الثلاثة هي طرق العلم الحس والخبر والنظر وكل انسان من هذه الثلاثة في بعض الامور لكن يكون بعض الانواع أغلب على بعض الناس في الدين وغير الدين كالمطالع فانه تجربات وقياسات وأهله منهم من يغلب عليه التجربة ومنهم من يغلب عليه القياس والقياس أصله التجربة والتجربة لا بد فيها من قياس لكن مثل قياس العاديات لا يعرف فيه العلة والمناسبة وصاحب القياس من يستخرج العلة المناسبة ويلحق الحكم بها والعقل خاصة القياس والاعتبار والقضايا الكلية فلا بد له من الحسيات التي هي الاصل ليعتبر بها والحس ان لم يكن مع صاحبه عقل والا فقد يغلط

والناس يقولون غلط الحس والغلط تارة من الحس وتارة من صاحبه فان الحس يرى أمراً معيناً فيظن صاحبه فيه شيئاً آخر فيؤتي من ظنه فلا بد له من العقل

ولهذا الدائم يرى شيئاً وتلك الامور لها وجود وتحقيق ولكن هي خيالات وأمثلة فلما عذب ظنُّها الرأي نفس الحقائق كالذي يرى نفسه في مكان آخر يكلم أمواتاً ويكلمونه ويفعل أموراً كثيرة وهو في النوم يحزم بأنه نفسه الذي يقول ويفعل لأن عقله عذب عنه وتلك الصورة التي رآها مثال صورته وخيالها ليكن غاب عقله عن نفسه حتى ظن أن ذلك المثال هو نفسه فلما ذهب اليه عقله علم أن ذلك خيالات ومثالات ومن الناس من لا يغيب عقله بل يعلم في المنام أن ذلك في المنام وهذا كالذي يرى صورته في المرآة أو صورة غيره فإذا كان ضعيف العقل ظن أن تلك الصورة هي الشخص حتى أنه يفعل به ما يفعل بالشخص وهذا يقع للمسيان والبله كما يخيل لأحدهم في الضوء شخص يتحرك ويصعد وينزل فيظنونه شخصاً حقيقة ولا يعلمون أنه خيال فالحس أحسن صحیحاً لم يغلط لكن معه عقل لم يميز بين هذا العين والمثال فان العقل قد عقل قبل هذا أن مثل هذا يكون مثلاً وقد عقل لوازم الشخص بعينه وأنه لا يكون في الهواء ولا في المرآة ولا يكون بدنه في غير مكانه وأن الجسم الواحد لا يكون في مكانين

وهؤلاء الذين لهم مكاشفات ومخاطبات يرون ويسمعون ماله وجود في الخارج وما لا يكون موجوداً إلا في أنفسهم كحال الدائم وهذا يعرفه

كل أحد وإن كان قد برون في الخارج أشخاصاً براهها عياناً وما في خيال الإنسان لا يراه غيره ويخطأ بهم أولئك الأشخاص ويحملونهم ويذهبون بهم إلى عرفات فيقفون بها وأما إلى غير عرفات ويأتونهم بذهب وفضة وطعام ولباس وسلاح وغير ذلك يخرجون إلى الناس ويأتونهم أيضاً بمن يطلبونه مثل من يكون له ارادة في امرأة أو صبي فيأتونه بذلك إما محمولاً في الهواء وأما بسبي شديد ويخبر أنه وجد في نفسه من الباعث القوي ما لم يمكنه المقام معه أو يخبر أنه سمع خطاباً وقد يقتلون له من يريد قتله من أعدائه أو يرضونه فهذا كله موجود كثيراً لكن من الناس من يعلم أن هذا من الشيطان وأنه من السحر وإن ذلك حصل بما قاله ويعلمه من السحر ومنهم من يعلم أن ذلك من الجن ويقول هذا كرامة أكرمنا بتسخير الجن لنا ومنهم من لا يظن أولئك الأشخاص إلا آدميين أو ملائكة فان كانوا غير معروفين قال هؤلاء رجال الغيب وإن يسموا قالوا هذا هو الحضرة وهذا هو الياس وهذا هو أبو بكر وعمر وهذا هو الشيخ عبدالقادر أو الشيخ عدى أو الشيخ أحمد الرفاعي أو غير ذلك ظن أن الأمر كذلك فهنا لم يغلط لكن غلط عقله حيث لم يعرف أن هذه شياطين تمثال على صور هؤلاء وكثير من هؤلاء يظن أن النبي صلى الله عليه وسلم نفسه أو غيره من الأنبياء أو الصالحين يأتيه في اليقظة ومن يرى ذلك عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم أو الشيخ وهو صادق في أنه إياه من قال أنه النبي أو الشيخ أو قيل له ذلك فيه لكن غلط حيث ظن صدق أولئك والذي له عقل وعلم يعلم أن هذا ليس هو النبي صلى الله عليه وسلم تارة لما يراه

منهم من مخالفة الشرع مثل أن يأمروه بما يخالف أمر الله ورسوله وتارة يعلمه أن النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يأتي أحداً من أصحابه بعد موته في اليقظة ولا كان يخاطبهم من قبره فكيف يكون هذا لي وتارة يعلم أن الميت لم يقم من قبره وأن روحه في الجنة لا تصير في الدنيا هكذا وهذا يقع كثيراً لكثير من هؤلاء ويسمون تلك الصورة رفيقة فلان وقد يقولون هو معناه يشكل وقد يقولون روحانيته ومن هؤلاء من يقول اذا مت فلا تدعوا أحداً يغسلني ولا فلانا يحضرني فاني أنا أغسل نفسي فاذا مات رأوه قد جاء وغسل ذلك البدن ويكون ذلك جنياً قد قال لهذا الميت انتك تجيء بعد الموت واعتقد ذلك حقاً فانه كان في حياته يقول له أموراً وغرض الشيطان أن يضل أصحابه وأما بلاد المشركين كالهند فهذا كثيراً ما يرون الميت بعد موته جاء وفتح حانوته وزد ودائع وقضي ديونا ودخل الي منزله ثم ذهب وهم لا يشكون أنه الشخص نفسه وانما هو شيطان تصور في صورته

(ومن هؤلاء) من يكون في جنازة أبيه أو غيره والميت على سريره وهو يراه آخذاً يمشي مع الناس بيد ابنه وأبيه قد جعل شبحاً بعد أبيه فلا يشك ابنه أن أباه نفسه هو كان الماشي معه الذي رآه هو دون غيره وانما كان شيطاناً ويكون مثل هذا الشيطان قد سمى نفسه خالداً وغير خالداً وقال لهم انه من رجال الغيب وهم يعتقدون أنه من الانس الصالحين ويسمونه خالداً الغيبي وينسبون الشيخ اليه فيقولون محمداً الخالدي ونحو ذلك

(فان الجن مأمورون ومهيون) كالانس وقد بعث الله الرسل من الانس اليهم والى الانس وأمر الجميع بطاعة الرسل كما قال تعالى يا معشر الجن والانس ألبيا تكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين وهذا بعد قوله ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدن فيها الا ماشاء الله * قال غير واحد من السلف أي كثير من أغويتم من الانس وأضالتموهم قال بغوي قال بعضهم استمتع الانس بالجن ما كانوا يلقون لهم من الاراحيف والسحر والكهانة وتزيينهم لهم الأمور التي يهينونها ويسهل سبلها عليهم واستمتع الجن بالانس طاعة الانس لهم فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي قال محمد بن كعب هو طاعة بعضهم لبعض وموافقة بعضهم بعضاً وذكر ابن أبي حاتم عن الحسن البصري قال ما كان استمتع بعضهم ببعض الا أن الجن أمرت وعملت الانس * وعن محمد بن كعب قال هو الصحابة في الدنيا وقال ابن السائب استمتع الانس بالجن استعاذتهم بهم واستمتع الجن بالانس ان قالوا قد أسرنا الانس مع الجن حتى عاذوا بنا فيزدادون شرفاً في أنفسهم وعظماً في نفوسهم وهذا كقوله وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً * قلت الاستمتع بالشيء هو أن يتمتع به ينال به ما يطلبه ويريده ويهواه ويدخل في ذلك استمتع الرجال بالنساء

بعضهم لبعض كما قال فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة
ومن ذلك الفواحش كاستمتاع الذكور بالذكور والاناث بالاناث
ويدخل في هذا الاستمتاع بالاستخدام وأئمة الرياسة كما يتمتع الملوك
والسادة بجنودهم ومماليكهم ويدخل في ذلك الاستمتاع بالاموال كاللباس
ومنه قوله ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وكان من
السلف من يتمتع المرأة بخادم فهي تستمتع بخدمة ومنهم من يتمتع بكسوة
أو نفقة ولهذا قال الفقهاء أعلى المتعة خادم وأدناها كسوة يحزى
فيها الصلاة

وفي الجملة استمتع الانس بالجن والجن بالانس يشبه استمتاع
الانس بالانس قال تعالى الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
وقال تعالى وتقطع بهم السباب قال مجاهد هي المودات التي كانت لغير
الله وقال الخليل إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم في الحياة
الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وقال
تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه فللمشرك يعبد ما يهواه واتباع الهوي
هو استمتاع من صاحبه بما يهواه وقد وقع في الانس والجن هذا كله
وتارة يخدم هؤلاء هؤلاء في أغراضهم وهؤلاء هؤلاء في أغراضهم
فالجن تأتيه بما يريد من صورة أو مال أو قتل عدوه والانس تطيع
الجن فتارة يسجد له وتارة يسجد لما يأمره بالسجود له وتارة يمكنه
من نفسه فيفعل به الفاحشة وكذلك الجنيات منهن من يريد من الانس
الذي يخدمه ما يريد نساء الانس من الرجال وهذا كثير في رجال الجن

ونسائهم فكثير من رجالهم ينال من نساء الانس ما يناله الانسى وقد
يفعل ذلك بالذكر ان

(وصرع الجن للانس هو لأسباب ثلاثة) تارة يكون الجن يحب
المصروع فيصرعه ليتمتع به وهذا الصرع يكون أرفق من غيره وأسهل
وتارة يكون الانسى إذا بال عليهم أو صب عليهم ماء حاراً أو يكون
قتل بعضهم أو غير ذلك من أنواع الأذى هذا أشد الصرع وكثيراً
ما يقتلون المصروع وتارة يكون بطريق العيب به كما يعبت سفهاء الانس
ببناء السيل

ومن استمتع الانس بالجن استخدمهم في الاخبار بالامور الغائبة
كما يخبر الكهان فان في الانس من له غرض في هذا لما يحصل به من
الرياسة والمال وغير ذلك فان كان القوم كفاراً كما كانت العرب لم تبال
بأن يقال انه كاهن كما كان العرب كهاناً وقدم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة وفيها كهان وكان المنافقون يطلبون التحاكم الى الكهان وكان أبو
أبرق الاسلمي أحد الكهان قبل أن يسلم وان كان القوم مسلمين لم يظهر
أنه كاهن بل يحجى ذلك من باب الكرامات وهو من جنس الكهان
فانه لا يخدم الانسى بهذه الاخبار الا لما يستمتع به من الانسى بأن يطعمه
الانسى في بعض ما يريد ما في شرك واما في فاحشة واما في أكل حرام
واما في قتل نفس بغير حق فالشياطين لهم غرض فيما نهى الله عنه من
الكفر والفسوق والعصيان ولهم لذة في الشر والفتن يحبون ذلك وان
لم يكن فيه منفعة لهم وهم يقولون بأمر السارق أن يسرق ويذهب الى

أهل المال فيقولون فلان سرق متاعكم ولهذا يقال القوة الملكية والبهيمة والسبعية والشرطانية فان الملكية فيها العلم النافع والعمل الصالح والبهيمة فيها الشهوات كالاكل والشرب والسبعية فيها الغضب وهو دفع المؤذى وأما الشرطانية فشر محض ليس فيها جلب منفعة ولا دفع مضرة والفلاسفة ونحوهم ممن لا يعرف الجن والشياطين لا يعرفون هذه وانما يعرفون الشهوة والغضب والشهوة والغضب خلقا لمصلحة ومنفعة لكن المذموم هو العدوان فهما وأما الشيطان فيأمر بالشر الذي لا ينفعه فيه ويجب ذلك كما فعل ابليس بأدم لما وسوس له وكما امتنع من السجود له فالحسد يأمر به الشيطان والحسد لا يتفجع بزوال النعمة عن المحسود لكن يبغض ذلك وقد يكون بغضه لقوات غرضه وقد لا يكون ومن استمتع الانس بالجن استخدمهم في احضار بعض ما يطلبونه من مال وطعام وثياب ونفقة فقد يأتون ببعض ذلك وقد يدلونه على كثر وغيره واستمتع الجن بالانس استعمالهم فيما يريد الشيطان من كفر وفسوق ومعصية

ومن استمتع الانس بالجن استخدمهم فيما يطلبه الانس من شرك وقتل وفواحش فتارة يمثل الجن في صورة الانسي فاذا استعاض به بعض أتباعه أتاه فظن انه الشيخ نفسه وتارة يكون التابع قد نادى شيخه وهتف به يا سيدي فلان فينقل الجن ذلك الكلام الى الشيخ يمثل صوت الانسي حتى يظن الشيخ انه صوت الانسي بعينه ثم ان الشيخ يقول نعم ويشير اشارة يدفع بها ذلك المكروه فيأتي الجن يمثل ذلك الصوت والفعل

يظن ذلك الشخص انه شيخه نفسه وهو الذي أجابه وهو الذي فعل ذلك حتى ان تابع الشيخ قد يكون يده في اناء يأكل فيضع الجن يده في صورة يد الشيخ ويأخذ من الطعام فيظن ذلك التابع انه شيخه حاضر معه والجن يمثل للشيخ نفسه مثل ذلك الاناء فيضع يده فيه حتى يظن الشيخ ان يده في ذلك الاناء فاذا حضر المريد ذكر له الشيخ ان يدي كانت في الاناء فيصدق ويكون بينهما مسافة تهر والشيخ موضعه ويده لم تزل ولكن الجن مثل للشيخ ومثل للمريد حتى ظن كل منهما ان أحدهما عند الآخر وانما كان عنده ما مثله الجن وخيله واذا سئل الشيخ المخدم عن أمر غائب امسرة واما شخص مات وطاب منه ان يخبر بحاله أو علة في النساء أو غير ذلك فان الجن قد يمثل ذلك فير به صورة المسروق فيقول الشيخ ذهب لكم كذا وكذا ثم ان كان صاحب المال معظما وأراد أن يدل على سرقة مثل له الشيخ الذي أخذه أو المكان الذي فيه المال فيذهبون اليه فيجدونه كما قال والاكثر منهم أنهم يظهرون صورة المال ولا يكون عليه لان الذي سرق المال معه أيضا حتى يخدمه والجن يخاف بعضهم من بعض كما ان الانس يخاف بعضهم بعضا فاذا دل الجن عليه جانيه أو ليا السارق فآذوه وأحيانا لا يدل لكون السارق وأعوانه يخدمونه ويرشونه كما يهيب مرءف الصوص من الانس تارة يعرف السارق ولا يعرف به المارغبة ينالها منه واما الرهبة وخوف منه واذا كان المال المسروق لكبير يخافه ويرجوه عرف سارقه فهذا وأمثاله من استمتع بعضهم ببعض

(والجن مكلفون كتكليف الانس) ومحمد صلى الله عليه وسلم مرسل الى الثقلين الجن والانس وكفار الجن يدخلون النار بصوص واجماع المسلمين (وأمامهم) ففيهم قولان وأكثر العلماء على انهم يشابون أيضا ويدخلون الجنة وقد روى أنهم يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرون الانس عكس الحال في الدنيا وهو حديث رواه الطبراني في معجمه الصغير يحتاج النظر في استناده * وقد احتج ابن أبي ليلى وأبو يوسف على ذلك بقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا وقد ذكر الجن والانس الابرار والنجار في الاحقاف والاعنام * واحتج الاوزاعي وغيره بقوله تعالى لم يظلمهن انس قبلهم ولا جان وقد قال تعالى في الاعراف أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خسرين ولكل درجات مما عملوا وقد تقدم قبل هذا ذكر أهل الجنة وقوله أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة ثم قال ولكل درجات مما عملوا وليوفهم أعمالهم وهم لا يظلمون قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم درجات أهل الجنة تذهب علوا ودرجات أهل النار تذهب سفلا وقد قال تعالى عن قول الجن منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قددا وقالوا وإنا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبيا ففيهم الكفار والفساق والعصاة وفيهم من فيه عبادة ودين ينوع من قلة العلم كما في الانس وكل نوع من الجن يميل الى نظيره من الانس

فاليهود مع اليهود والنصارى مع النصارى والمسلمون مع المسلمين والفساق مع الفساق وأهل الجهل والبدع مع أهل الجهل والبدع واستخدام الانس لهم مثل استخدام الانس بشئ * منهم من يستخدمهم في المحرمات من الفواحش والظلم والشرك والقول على الله بلاء * ولم وقد يظنون ذلك من كرامات الصالحين وانما هو من أفعال الشياطين * ومنهم من يستخدمهم في أمور مباحة اما احضار ماله أو دلالة على مكان فيه مال ليس له مالك معصوم أو دفع من يؤذيه ونحو ذلك فهذا كاستمالة الانس بعضهم ببعض في ذلك * والنوع الثالث أن يستعملهم في طاعة الله ورسوله كما يستعمل الانس في مثل ذلك فيأمرهم بما أمر الله به ورسوله وينهاهم عما نهاهم الله عنه ورسوله كما يأمر الانس وينهاهم وهذه حال نبينا صلى الله عليه وسلم وحال من اتبعه واقتدي به من أمته وهم أفضل الخلق قلهم يأمرون الانس والجن بما أمرهم الله به ورسوله وينهون الانس والجن عما نهاهم الله عنه ورسوله اذ كان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مبعوثا بذلك الى الثقلين الانس والجن وقد قال الله له قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين وقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم (وعمر رضى الله عنه لما نادى بإسارية الجبل قال ان الله جنودا يلفون صوتي) وجنود الله هم من الملائكة ومن صالحى الجن فجنود الله يلقوا صوت عمر الى سارية وهو أنهم نادوه بمنثل صوت عمر والانفس صوت عمر لا يصل نفسه

في هذه المسافة البعيدة وهذا كالرجل يدعو آخر وهو بعيد عنه فيقول
يا فلان فيعان على ذلك فيقول الواسطة بينهما يا فلان وقد يقول لمن هو
بعيد عنه يا فلان احبس الماء نعال الينا وهو لا يسمع صوته فيناديه
الواسطة بمثل ذلك يا فلان احبس الماء ارسل الماء اما بمثل صوت الاول
ان كان لا يقبل الاصوته والا فلا يضر بأي صوت كان اذا عرف ان
صاحبه قد ناداه وهذا حكاية كان عمر مرة قد ارسل جيسا فجاء شخص
وأخبر أهل المدينة بانتصار الجيش وشاع الخبر فقال عمر من أين لكم
هذا قالوا شخص صفته كيت وكيت فأخبرنا فقال عمر ذاك أبو الهيثم
يريد الجن وسيجيء يريد الانسان بعد ذلك بأيام

وقد يأمر الملك بعض الناس بأمر ويستكتمه اياه فيخرج فيرى
الناس يتحدثون به فان الجن تسمعه وتخبر به الناس والذين يستخدمون
الجن في المباحات يشبه استخدام سليمان لكن أعطى ملكا لا ينبغي لاحد
بعده وسخرت له الانس والجن وهذا لم يحصل لغيره والنبي صلى
الله عليه وسلم لما تفلت عليه القرية ليقطع عليه صلواته قال فأخذته
فدعته حتى سال لعبه عن يدي وأردت أن أربطه الي سارية من
سوارى المسجد ثم ذكرت دعوة أخي سليمان فأرسلته (فلم
يستخدم) الجن أصلا لكن دعاهم الى الايمان بالله وقرأ عليهم
القرآن وباهم الرسالة وباهم كما فعل بالانس * والذي أوتي به
صلى الله عليه وسلم أعظم مما أوتي به سليمان فانه استعمل الجن
والانس في عبادة الله وحده وسعادتهم في الدنيا والآخرة لا لغرض

يرجع اليه الابتناء وجه الله وطلب مرضاته واختار أن يكون عبدا
رسولا على أن يكون نبيا ملكا داود وسليمان ويوسف أنبياء ملوك
وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد رسل عبيد فهو أفضل كفضل السابقين
المقربين على الابرار أصحاب اليمين وكثير من يرى هذه الحجائب الخارقة
يعتقد أنها من كرامات الاولياء وكثير من أهل الكلام والعلم لم يعرفوا
الفرق بين الأنبياء والصالحين في الآيات الخارقة وما لاولياء الشيطان
من ذلك من السحرة والكهان والكفار من المشركين وأهل الكتاب
وأهل البدع والضلال من الداخلين في الاسلام جعلوا الخوارق جنسا
واحدا وقالوا كلها يمكن أن تكون معجزة اذا اقترنت بدعوى النبوة
والاستدلال بها والتحدى بمثلها

واذا ادعى النبوة من ليس بنبي من الكفار والسحرة فلا بد أن
يسلبه الله ما كان منه من ذلك وأن يقبض له من يعارضه ولو عارض
واحد من هؤلاء النبي لأعجزه الله بخفاصة المعجزات عندهم مجرد كون
المرسل اليهم لا يأتون بمثل ما أتى به النبي كان معتادا للناس قالوا ان عجز
الناس عن المعارضة خرق عادة فهذه هي المعجزات عندهم وهم ضاهوا
سلفهم من المعتزلة الذين قالوا بالمعجزات هي خرق العادة لكن أنكروا
كرامات الصالحين وأنكروا أن يكون السحر والكهانة الا من جنس
الشبهة والحيل لم يعلموا أن الشياطين تعين على ذلك وأوثاك أتوا
الكرامات ثم زعموا أن المسلمين أجمعوا على أن هذه لا تكون الا لرجل
صالح أو نبي قالوا فاذا ظهرت على يد رجل كان صالحا بهذا الاجماع

وهؤلاء أنفسهم قد ذكروا أنها تكون للسحرة ما هو مثلها ويناقضون في ذلك كما قد بسط في غير هذا الموضع

فصار كثير من الناس لا يعمون بالسحرة والكهان وما يفعلونه الشياطين من العجائب وظنوا أنها لا تكون الا لرجل صالح فصار من ظهرت هذه له يظن أنها كرامة فيقوى قلبه بأن طريقته هي طريقة الاولياء وكذلك غيرهم يظن فيه ذلك ثم يقولون الولي اذا تولى لا يعترض عليه ففهم من يراه مخالفاً لما علم بالاضطرار من دين الرسول مثل ترك الصلاة المفروضة وكل الحباث كالسحرة والحشيشة والميتة وغير ذلك وفعل الفواحش والفحش والتفحش في المناطق وظلم الناس وقتل النفس بغير حق والشرك بالله وهو مع ذلك يظن فيه أنه ولي من أولياء الله قد وهبه هذه الكرامات بلا عمل فضلاً عن الله تعالى ولا يعلمون ان هذه من أعمال الشياطين وان هذه من أولياء الشياطين يضل به الناس ويقولون

(ودخلت) الشياطين في أنواع من ذلك فتارة يأتون الشخص في النوم يقول أحدهم أنا أبو بكر الصديق وأنا أتوبك لي وأصير شيخك وأنت تنوب الناس لي ويلبسه فيصبح وعلى رأسه ما لبسه فلا يشك ان الصديق هو الذي جاءه ولا يعلم أنه الشيطان وقد جرى مثل هذا لعدة من المشايخ بالعراق والجزيرة والشام وتارة يقص شعره في النوم فيصبح فيجد شعره مقصوصاً وتارة يقول أنا الشيخ فلان فلا يشك ان الشيخ نفسه جاءه وقص شعره

وكثيراً ما يستغيث الرجل بشيخه الحي أو الميت فيأتونه في صورة ذلك الشيخ وقد يخلصونه مما يكره فلا يشك ان الشيخ نفسه جاءه أو ان ملكاً تصور بصورته وجاءه ولا يعلم ان ذلك الذي تمثل انما هو الشيطان لما اشرك بالله أضلته الشياطين والملائكة لا تحيب مشركاً وتارة يأتون الى من هو خال في البرية وقد يكون ملكاً أو أميراً كبيراً ويكون كافراً وقد انقطع عن أصحابه وعطش وخاف الموت فيأتيه في صورة أنبي يسقيه ويدعوه الى الاسلام ويتوبه فيسلم على يديه ويتوبه ويطعمه ويدله على الطريق ويقول من أنت فيقول أنا فلان ويكون في موضع (كما جرى مثل هذا لي) كنت في مصر في قلعتها وجري مثل هذا لي كثير من الترك من ناحية المشرق وقال له ذلك الشخص أنا ابن تيمية فلم يشك ذلك الأمير اني أنا هو وأخبر بذلك ملك ماردين وأرسل بذلك ملك ماردين الى ملك مصر رسولا وكنت في الحبس فاستعظموا ذلك وأنا لم أخرج من الحبس ولكن كان هذا جنياً يحبنا فيصنع بالترك التبرع مثل ما كنت أصنع بهم لما جاؤا الى دمشق كنت أدعوهم الى الاسلام فاذا انطلق أحدهم بالشهادتين أطعمتهم ما يسير فعمل معهم مثل ما كنت أعمل وأراد بذلك اكرامى ليظن ذلك اني أنا الذي فعلت ذلك

(قال لي طائفة من الناس فلم لا يجوز أن يكون ملكاً قلت لا) ان الملك لا يكذب وهذا قد قال أنا ابن تيمية وهو يعلم أنه كاذب في ذلك (وكثير من الناس) رأى من قال اني أنا الحضر وانما كان جنياً

ثم صار من الناس من يكذب بهذه الحكايات انكار الموت الحضر والذين قد صرفوا صدقها يقطعون بحياة الحضر وكلا الطائفتين مخطيء فان الذين رأوا من قال اني أنا الحضر هم كثيرون صادقون والحكايات متواترات لكن اخطأوا في ظنهم انه الحضر وانما كان جنياً ولهذا يجري مثل هذا لليهود والنصارى فكثيرا ما يأتهم في كنائسهم من يقول انه الحضر وكذلك اليهود يأتهم في كنائسهم من يقول انه الحضر وفي ذلك من الحكايات الصادقة ما يضيّق عنه هذا الموضع يبين صدق من رأي شخصاً وظن انه الحضر وانه غلط في ظنه انه الحضر وانما كان جنياً وقد يقول أنا المسيح أو موسى أو محمد أو أبو بكر أو عمر أو الشيخ فلان فكل هذا قد وقع والنبي صلى الله عليه وسلم قال من رآني في المنام فقد رآني حقاً فان الشيطان لا يتثل في صورتي قال ابن عباس في صورته التي كان عليها في حياته وهذه رؤية في المنام وأما في اليقظة فنظن أن أحداً من الموتى يجيء بنفسه للناس عياناً قبل يوم القيامة فنجهله أني

(ومن هنا) ضات النصارى حيث اعتقدوا ان المسيح بعد ان صلب كما يظنون انه أني الى الحواريين وكلهم ووصاهم وهذا مذكور في أناجيلهم وكلها تشهد بذلك وذلك الذي جاء كان شيطاناً قال أنا المسيح ولم يكن هو المسيح نفسه ويجوز أن يشبه مثل هذا على الحواريين كما اشتبه على كثير من شيوخ المسلمين ولكن ما أخبرهم المسيح قبل أن يرفع بدينه فهو الحق الذي يجب عليهم تبليغه ولم يرفع حتى بلغ

رسالات ربه فلا حاجة الى مجيئه بعد ان رفع الى السماء
(وأصحاب الحلاج) لما قتل كان يأتهم من يقول أنا الحلاج فيروته في صورته عياناً وكذلك شيخ بمصر يقال له الدسوقي بعد أن مات كان يأتى أصحابه من جهته رسائل وكتب مكتوبة وأراني صادق من أصحاب الكتاب الذي أرسله فرأيت بخط الجن وقد رأيت خط الجن غير مرة وفيه كلام من كلام الجن وذلك المعتقد يعتقد ان الشيخ حي وكان يقول انتقل ثم مات وكذلك شيخ آخر كان بالمشرق وكان له خوارق من الجن وقيل كان بعد هذا يأتى خواص أصحابه في صورته فيعتقدون أنه هو وهكذا الذين كانوا يعتقدون بقاء علي أو بقاء محمد بن الحنفية قد كان يأتى الى بعض أصحابهم حي في صورته وكذا منتظر الرافضة قد يراه أحدهم أحياناً ويكون المرئي جنباً فهذا باب واسع واقع كثيراً وكما كان القوم أجهل كان عندهم أكثر في المشركين أكثر مما في النصارى وهو في النصارى كما هو في الداخلين في الاسلام وهذه الأمور يسلم بسببها ناس ويتوب بسببها ناس يكونون أضل من أصحابها فينقلون بسببها الى ما هو خير مما كان عليه كالشيخ الذي فيه كذب وغفور من الاناس قد يأتية قوم كفار فيدعوهم الى الاسلام فيسلمون ويصيرون خيراً مما كانوا وان كان قصد ذلك الرجل فاسداً وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم وهذا كان كالحجج والادلة التي يذكرها كثير من أهل الكلام والرأي فانه ينقطع بها كثير من أهل الباطن ويقوى بها قلوب كثير من أهل

الحق وان كانت في نفسها باطلة فغيرها باطل منها والخير والشر درجات فينتفع بها اقوام فينتقلون مما كانوا عليه الى ما هو خير منه وقد ذهب كثير من مبتدعة المسلمين من الرافضة والجهمية وغيرهم الى بلاد الكفار فأسلم على يديه خلق كثير وانفعوا بذلك وصاروا مسلمين مبتدعين وهو خير من أن يكونوا كفاراً وكذلك بعض الملوك قد ينزغوا ويظلم فيه المسلمين والكفار ويكون آثماً بذلك ومع هذا فيحصل به نفع خلق كثير كانوا كفاراً فصاروا مسلمين وذلك كان شراً بالنسبة الى القائم بالواجب وأما بالنسبة الى الكفار فهو خير وكذلك كثير من الاحاديث الضعيفة في الترغيب والترهيب والفضائل والاحكام والقصص قد يسمعها اقوام فينتقلون بها الى خير مما كانوا عليه وان كانت كذبا وهذا كالرجل يسلم رغبة في الدنيا ورهبة من السيف ثم اذا أسلم وطال مكثه بين المسلمين دخل الايمان في قلبه فنفس ذل الكفر الذي كان عليه وانتهاره ودخله في حكم المسلمين خير من أن يبقى كافراً فانتقل الى خير مما كان عليه وخفف الشر الذي كان فيه ثم اذا أراد الله هدايته أدخل الايمان في قلبه والله تعالى يمت الرسل بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتعليها والنتي صلى الله عليه وسلم دعا الخلق بغاية الامكان ونقل كل شخص الى خير مما كان عليه بحسب الامكان ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون وأكثر المنكبين يردون باطلاً وباطل ويدعة ببدعة لكن قد يردون باطل الكفار من المشركين وأهل الكتاب بباطل المسلمين فيصير الكافر

مسلماً مبتدعاً وأخص من هؤلاء من يرد البدع الظاهرة كبدعة الرافضة ببدعة أخف منها وهي بدعة أهل السنة وقد ذكرنا فيما تقدم أصناف البدع

ولا ريب ان المعتزلة خير من الرافضة ومن الحوارج فان المعتزلة تقر بخلافة الخلفاء الاربعة وكلهم يتولون أبا بكر وعمر وعثمان وكذلك المعروف عنهم انهم يتولون علياً ومنهم من يفضل علي أبي بكر وعمر ولكن حكى عن بعض متقدميهم أنه قال فرق يوم الجمل احدى الطائفتين ولا أعلم عنها وقالوا انه قال لو شهد علي والزبير لم أقبل شهادتهما فسق أحدهما لا بعينه ولو شهد علي مع آخر ففي قبول شهادته قولان وهذا القول شاذ فيهم والذي عليه عامتهم تعظيم علي

ومن المشهور عندهم ذم معاوية وأبي موسى وعمر بن العاص لاجل علي ومنهم من يكفر هؤلاء ويفسقهم بخلاف طلحة والزبير وعائشة فانهم يقولون ان هؤلاء تابوا من قتاله وكلهم يتولي عثمان ويمضون أبا بكر وعمر ويعظمون الذنوب فهم يحرون الصدق كالحوارج لا يختلفون الكذب كالرافضة ولا يرون أيضاً اتخاذ دار غير دار الاسلام كالحوارج ولهم كتب في تفسير القرآن ونصر الرسول ولهم محاسن كثيرة يترجحون علي الحوارج والروافض وهم قصدوا اثبات توحيد الله ورحمته وحكمته وصدقه وطاعته وأصولهم الخمس عن هذه الصفات الخمس لكنهم غلطوا في بعض ما قالوه في كل واحد من أصولهم الخمس فجلوا من التوحيد نفى الصفات وانكار الرؤية والقول بان القرآن

مخلوق فوافقوا في ذلك الجهمية وجعلوا من العدل انه لا يشاء ما يكون ويكون ما لا يشاء وانه لم يخلق أفعال العباد فنقوا قدرته ومشيتته وخلقه لانبات العدل وجعلوا من الرحمة نفي أمور خلقها لم يعرفوا ما فيها من الحكمة وكذلك هم والحوارج قالوا بانفاذ الوعيد ليثبتوا ان الرب صادق لا يكذب اذ كان عندهم قد أخبر بالوعيد العام فقي لم يقل بذلك لزم كذبه وغلطوا في فهم الوعيد وكذلك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالسيف قصدوا به طاعة الله ورسوله كما يقصد الحوارج والزيدية فغلطوا في ذلك وكذلك انكارهم للحوارج غير المعجزات قصدوا به اثبات النبوة ونصرها وغلطوا فيما سلموه فان النصر لا يكون بتكذيب الحق وذلك لكونهم لم يحققوا خاصة آيات الانبياء والاشعرية ماردوه من بدع المعتزلة والرافضة والجهمية وغيرهم وبينوا ما يبدونه من تناقضهم وعظموا الحديث والسنة ومذهب الجماعة فحصل بما قالوه من بيان تناقض أصحاب البدع الكبار وردهم ما انتفع به خلق كثير

فان الاشعري كان من المعتزلة وبقى على مذهبهم أربعين سنة يقرأ على أبي على الحيائي فلما انتقل عن مذهبهم كان خيرا باصولهم وبالرد عليهم وبيان تناقضهم وأما ما بقي عليه من السنة فليس هو من خصائص المعتزلة بل هو من القدر المشترك بينهم وبين الجهمية وأما خصائص المعتزلة فلم يوافقوا الاشعري في شيء منها بل ناقضهم في جميع أصولهم ومال في مسائل العدل والاسماء والاحكام الى مذهب جهم ونحوه وكثير من الطوائف كالنجرارية أتباع حسين النجار والضرارية أتباع

ضرار بن عمر ويخالفون المعتزلة في القدر والامناء والاحكام وانفاذ الوعيد والمعتزلة من أبعد الناس عن طريق أهل الكشف والحوارج والصوفية يذمونها ويعيبونها وكذلك يبالغون في ذم النصارى أكثر مما يبالغون في ذم اليهود وهم الي اليهود أقرب كما أن الصوفية ونحوهم الي النصارى أقرب فان التداري عندهم عبادة وزهد وأخلاق بلا معرفة ولا بصيرة فهم ضالون واليهود عندهم علم ونظر بلا قصد صالح ولا عبادة ولا زهد ولا أخلاق كريهة فهم مفضوب عليهم والنصارى ضالون

قال أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم ولا أعلم في هذا الحرف اختلافا بين المفسرين وروى بإسناد عن أبي روق عن ابن عباس وغير طريق الضالين وهم النصارى الذين أضلهم الله بقرينهم عليه يقول فاهلنا دينك الحق وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له حتى لا تنضب علينا كما غضبت على اليهود ولا تضلنا كما أضلت النصارى فتدبنا كما تدبهم يقول امنعنا من ذلك برفقتك ورحمتك ورأفتك وقدرتك قل ابن أبي حاتم ولا أعلم في هذا الحرف اختلافا بين المفسرين وقد قال سفيان ابن عيينة كانوا يقولون من فسد من علمائنا فقيه شبه من اليهود ومن فسد من عبادنا فقيه شبه من النصارى

فاهل الكلام أصل أمرهم هو النظر في العلم ودليسه فيعظمون العلم وطريقه وهو الدليل والسلوك في طريقه وهو النظر وأهل الزهد يعظمون الارادة والمريد وطريق أهل الارادة

فهؤلاء يبنون أمرهم على الارادة وأولئك يبنون أمرهم على النظر وهذه هي القوة النامية ولا بد لاهل الصراط المستقيم من هذا وهذا ولا بد أن يكون هذا وهذا موافقا لما جاء به الرسول

قالايمان قول وعمل وموافقة السنة وأولئك عظموا النظر وأعرضوا عن الارادة وعظموا جنس النظر ولم يلتزموا النظر الشرعي فغلطوا من جهة كون جانب الارادة لم يعظموه وان كانوا يوجبون الاعمال الظاهرة فهم لا يعرفون أعمال القلوب وحقائقها ومن جهة ان النظر لم يميزوا فيه بين النظر الشرعي الحق الذي أمر به الشارع وأخبر به وبين النظر البدعي الباطل المنهى عنه

وكذلك الصوفية عظموا جنس الارادة ارادة القلب وذموا الهوى وبالغوا في الباب ولم يميز كثير منهم بين الارادة الشرعية الموافقة لأمر الله ورسوله وبين الارادة البدعية بل أقبلوا على طريق الارادة طريقة النظر

وأعرض كثير منهم فدخل عليهم الداخل من هاتين الجهتين ولهذا سار هؤلاء بميل اليهم النصارى ويميلون اليهم وأولئك بميل اليهم اليهود ويميلون اليهم وبين اليهود والنصارى غاية التنافر والتباغض وكذلك بين أهل الكلام والرأى وبين أهل التصوف والزهد تنافر وتباغض وهذا من الخروج عن الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا

نسأل الله العظيم أن يهدينا وسائر اخواننا الصراط المستقيم صراط

الذين أنعم الله عليهم غير المضروب عليهم ولا الضالين آمين
(فصل) فان قبل فاذا كان في كتب الانجيل التي عندهم ان المسيح صلب وانه بعد الصلب بياض أتى اليهم وقال لهم أنا المسيح ولا يقولون ان الشيطان تمثل على صورته فالشيطان ليس هو لحم وعظم وهذه أثر المسامير أو نحو هذا الكلام فابن الانجيل الذي قال الله عز وجل فيه وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه وقال قبل هذا وقتنا على آثارهم يسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة لمتقين وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وقد قال قبل هذا وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفضوا من كتاب الله وكانوا عليه شهاداء وقال أيضا ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقال أيضا قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم. وليزيد كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأمن على القوم الكافرين وهذا أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بان يقول لامل الكتاب الذين بعث اليهم وهو من كان في وقتهم ومن يأتي من بعدهم الى يوم القيامة لم يؤمر أن يقول ذلك

لمن قد تاب منهم وكذلك قوله وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله اخبار عن اليهود الموجودين وان عندهم التوراة فيها حكم الله وكذلك قوله

وايحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه هو أمر من الله على لسان محمد لاهل الانجيل ومن لا يؤمر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم قبل قبل هذا انه قد قيل ليس في العالم نسخة بنفس ما أنزل الله في التوراة والانجيل بل ذلك مبدل فان التوراة انقطع تواتره والانجيل لما أخذت من أربعة تم من هؤلاء من زعم ان كثيرا مما في التوراة او الانجيل باطل ليس من كلام الله ومنهم من قال بل ذلك قليل وقيل لم يحرف احد شيئا من حروف الكتب وانما حرفوا معانيها بالتأويل وهذا القولان قال كلا منهما كثير من المسلمين والصحيح القول الثالث وهو ان في الارض نسخة صحيحة وبقيت الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ونسخا كثيرة محرفة ومن قال انه لا يحرف شيء من النسخ فقد قال ما لا يمكنه فقيه ومن قال جميع النسخ بعد النبي صلى الله عليه وسلم حرفت فقد قال ما يعلم انه خطأ والقرآن يأمرهم أن يحكموا بما أنزل الله في التوراة والانجيل ويحبران فيما حكمه وليس في القرآن خبر أنهم غيروا جميع النسخ واذا كان كذلك فنقول هو سبحانه قال وليحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه وما أنزل الله هو ما تلقوه عن المسيح فاما حكاية لحاله بعد ان رفع فهو مثلها في التوراة ذكر وفاة موسى عليه السلام ومعلوم ان هذا الذي في التوراة والانجيل من الخبر عن موسى

وعيسى بعد توفيهما ليس هو مما أنزل الله ومما تلقوه عن موسى وعيسى بل هو مما كتبوه مع ذلك للتعريف بحال توفيهما وهذا خبر محض من الموجودين بعدهما عن حالهما ليس هو مما أنزل الله عليهما ولا هو مما أمر به في حياتهما ولا مما أخبر به الناس

وكذلك لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وقوله ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم فان اقامة الكتاب العمل بما أمر الله به في الكتاب من التصديق بما أخبر به على لسان الرسول وما كتبه الذين نسخوه من بعد وفاة الرسول ومقدار عمره ونحو ذلك ليس هو مما أنزل الله على الرسول ولا مما أمر به ولا أخبر به وقد يقع مثل هذا في الكتب المصنفة يصنف الشخص كتابا فيذكر نسخه في آخره عمر المصنف ونسبه وسنه ونحو ذلك مما ليس هو من كلام المصنف

(ولهذا) أمر الصحابة والعلماء بتجريد القرآن وان لا يكتب في المصحف غير القرآن فلا يكتب أسماء السور ولا التخميس والتعشير ولا آمين ولا غير ذلك والمصاحف القديمة والتي كتبها اهل العلم على هذه الصفة وفي المصاحف من قد كتب نسخها أسماء السور والتخميس والتعشير والوقف والابتداء وكتب في آخر المصحف تصديقه ودعا وكتب اسمه ونحو ذلك وليس هذا من القرآن فهكذا ما في الانجيل من الخبر عن صاب المسيح وتوفيه ومجيئه بعد رفعه الى الخواربين ليس

هو ما قاله المسيح وانما هو مما رآه من بعده والذي أنزله الله هو ما سمع من المسيح المبلغ عن الله

فان قيل فاذا كان الحواريون قد اعتقدوا أن المسيح صلب وأنه أنام بعد أيام وهم الذين نقلوا عن المسيح الانجيل والذين فقد دخلت الشهادة

قيل الحواريون وكل من نقل عن الانبياء انما يجب أن يقبل منهم ما نقلوه عن الانبياء فان الحججة في كلام الانبياء وما سوى ذلك فموقوف على الحججة ان كان حقاً قبل والا رد ولهذا كان ما نقله الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن والحديث يجب قبوله لاسيما المتواتر كالقرآن وكثير من السنن وأما ما قالوه فما أجمعوا عليه فاجماعهم معصوم وما تنازعوا فيه رد الى الله والرسول وعمر قد كان أولاً أنكروا موت النبي صلى الله عليه وسلم حتى رد ذلك عليه أبو بكر وقد تنازعوا في دفعه حتى فضل أبو بكر بالحديث الذي رواه وتنازعوا في تجهيز جيش اسامة وتنازعوا في قتال ماني الزكاة فلم يكن هذا قادحاً فيما نقلوه عن النبي صلى الله عليه وسلم والنصارى ليسوا متفقين على صلب المسيح ولم يشهد أحد منهم صلبه فان الذي صلب انما صلبه اليهود ولم يكن أحد من أصحاب المسيح حاضراً وأولئك اليهود الذين صلبوه قد اشتهبوا عليهم المصلوب بالمسيح وقد قبل انهم صرخوا أنه ليس هو المسيح ولكنهم كذبوا وشبهوا على الناس والاول هو المشهور وعليه جمهور الناس وحينئذ فليس عند النصارى خبر عن يصدقونه بأنه صلب لكن عمدتهم

على ذلك الشخص الذي جاء بعد أيام وقال أنا المسيح وذلك شيطان وهم يعرفون بأن الشياطين كثيراً ما يخبي ويدعي أنه نبي أو صالح ويقول أنا فلان النبي أو الصالح ويكون شيطاناً وفي ذلك حكايات متعددة مثل حكاية الراهب الذي جاءه جاء وقال أنا المسيح جئت لاهديك فعرف أنه الشيطان فقال أنت قد بلغت الرسالة ونحن نعمل بها فان جئت اليوم بشيء يخالف ذلك لم تقبل منك

فليس عند النصارى واليهود علم بأن المسيح صلب كما قال تعالى وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وأضاف الخبر عن قتله الي اليهود بقوله وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله فانهم بهذا الكلام يستحقون العقوبة اذ كانوا يعتقدون جواز قتل المسيح ومن جوز قتله فهو كمن قتله فهم في هذا القول كاذبون وهم آثمون واذا قالوه نفراً لم يحصل لهم الفخر لانهم لم يقتلوه وحصل الوزر لاستحلالهم ذلك وسميهم فيه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول الله فما بال المقتول قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه وقوله وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه قيل هم اليهود وقيل النصارى والآية تعم الطائفتين وقوله لفي شك منه قيل من قتله وقيل منه أي في شك منه هل صلب أم لا كما اختلفوا فيه فقالت اليهود هو ساحر وقالت النصارى انه اله فاليهود والنصارى اختلفوا هل صلب أم لا وهم في شك من ذلك ما لهم به من علم فاذا كان هذا في الصلب فكيف في

الذي جاء بعد لرفع وقال انه هو المسيح
فان قبل كان الحواريون الذين أدركوه قد حصل هذا في ايمانهم
فان المؤمنين به الذين قال فيهم
وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا وقوله فايدنا الذين آمنوا
على عدوهم فأصبحوا ظاهرين

قيل ظن من ظن منهم أنه صلب لا يقدح في ايمانه اذا كان لم يحرف
ما جاء به المسيح بل هو مقر بأنه عبد الله ورسوله ولكنه ألغاه الى مريم
وروح منه فاعتقاده بعد هذا أنه صلب لا يقدح في ايمانه فان هذا
اعتقاد موته على وجه معين وغاية الصلب أن يكون قتلا له وقتل النبي
لا يقدح في نبوته وقد قتل بنو اسرائيل كثيراً من الانبياء وقال تعالى
وكأن من نبي قتل معه ربيون كثير الآية وقال تعالى وما محمد الا
رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم
وذلك اعتقاد من اعتقد منهم أنه جاء بعد الرفع وكلهم هو مثل اعتقاد
كثير من مشايخ المسلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في البقعة
فانهم لا يكفرون بذلك بل هذا كان يعتقده من هو من أكثر الناس
اتباعاً للسنة واتباعاً لها وكان في الزهد والعبادة أعظم من غيره وكان
يأتيه من يظن أنه رسول الله فهذا غلط منه لا يوجب كفره فكذلك
ظن من ظن الحواريين أن ذلك هو المسيح لا يوجب خروجهم عن
الايمان بالمسيح ولا يقدح فيما نقلوه عنه وعمر لما كان يعتقد أن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يمت ولكن ذهب الى ربه كما ذهب موسى وأنه لا يموت

حتى زوت أصحابه لم يكن هذا قادحاً في ايمانه وانما كان غلطاً ورجع عنه
(فصل وقوله تعالى في هذه ما لهم به من علم الا اتباع الظن)
هو ذم لهم على اتباع الظن بلا علم وكذلك قوله ان هي الا أسماء سميتموها
أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى
الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وكذلك قوله وما لهم به من علم
ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً وقوله تعالى وما
يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم
الا يخبرون وقوله أفن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي
الا أن يهدي فالكلم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظناً ان الظن
لا يغني من الحق شيئاً ان الله عليم بما يفعلون

فهذه عدة مواضع يذم الله فيها الذين لا يتبعون الا الظن وكذلك
قوله قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان يتبعون الا الظن وان أتم
الا تخبرون قل لله الحجة البالغة مطالبة بالعلم وذم لمن يتبع الظن وما
عنده علم وكذلك قوله نبؤني بعلم ان كنتم صادقين وقوله وان كثيراً
لا يملون باهوائهم بغير علم وامثال ذلك ذم لمن عمل بغير علم وعمل بالظن
وقد ثبت في السنة المتواترة واجماع الامة ان الحاكم يحكم بشاهدين
وان لم يكن شهود خلف الخصم وفي الصحيحين عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال انكم تختصمون اليّ وامل بعضكم أن يكون الحق
بحجته من بعض وانما أقضي بخو مما أسمع فن قضيت له من حق أخيه
قالا يأخذها فانما أقطع له قطعة من النار

والاجتهاد في تحقيق المناط مما اتفق المسلمون عليه ولا بد منه
حكم ذوى عدل بالمثل في جزاء الصيد وكالاتدلال على الكعبة عند
الاستباه ونحو ذلك فلا يقطع به الانسان بل يجوز أن تكون القبلة في
غير جهة اجتهاده كما يجوز اذا حكم أن يكون قد قضى لاحدهما بشيء
من حق الآخر وأدلة الاحكام لا بد فيها من هذا فان دلالة العموم في
الظواهر قد تكون محتملة للتقيض وكذلك خبر الواحد والقياس وان
كان قوم نازعوا في القياس فالفقهاء منهم لم ينازعوا في خبر الواحد
كالظاهريه ومن نازع في هذا وهذا لم ينازع في العموم كالمعتزلة
البغداديين وان نازع في العموم والقياس منازع كعوض الرافضة مثل
الموسوي ونحوه لم ينازع في الاخبار فان الامامية عمدتهم على ما نقل
عن الاتي عشر فلا بد لهم من الرواية ولا يوجد من يستغني عن
الظواهر والاخبار والاقية بل لا بد أن يعمل ببعض ذلك مع تجوز
تقيضه وهذا عمل بالظن والقرآن قد حرم اتباع الظن وقد تنوعت
طرق الناس في جواز هذا فطائفة قالت لا يتبع قط الا العلم ولا يعمل
بالظن أصلاً وقالوا ان خبر الواحد يفيد العلم وكذلك يقولون في
الظواهر بل يقولون نقطع بخطأ من خالفنا ونقض حكمه كما
يقوله داود وأصحابه وهؤلاء عمدتهم انما هو ما يظنونه ظاهراً وأما
الاستصحاب والاستصحاب في كثير من المواضع من أضعف الأدلة وهم
في كثير مما يحتاجون به قد لا يكون ما احتجوا به ظاهر اللفظ بل الظاهر
خلافه فطائفة قالت لما قام الدليل على وجوب العمل بالظن الراجح

كنا متبين للعلم فتحت بعمل بالعلم عند وجود العلم لا نعمل بالظن وهذه
طريقة القاضي أبي بكر وأتباعه

وهنا السؤال المشهور في حد فقه انه العلم بالاحكام الشرعية العملية
وقال الرازي العلم بالاحكام الشرعية العمالية المستدل على أعيانها بحيث
لا يعلم كونها من الدين ضرورة قال

(فان قلت) الفقه من باب الظنون فكيف جعله علماً

(قلت) المجتهدا اذا غلب على ظنه مشاركة صورة لصورة في مناط الحكم
قطع بوجوب العمل بما أدى اليه ظنه فالعلم حاصل قطعاً و"ظن واقع في
طريقه وحقيقة هذا الجواب ان هناك مقدمتين احدهما انه قد حصل
عندي ظن والثانية قد قام الدليل القطعي على وجوب اتباع هذا الظن
فالمقدمة الاولى وجدانية والثانية عملية استدلالية فليس الظن هنا مقدمة
في الدليل كما توهمه بعضهم لكن يقال العمل بهذا الظن هو حكم أصول
الفقه ليس هو الفقه بل الفقه هو ذلك الظن الحاصل بالظاهر وخبر
الواحد والقياس والاصول يفيدان العمل بهذا الظن واجب والا
فالفقهاء لا يترضون لهذا فهذا الحكم العملي الاصولي ليس هو الفقه
وهذا الجواب جواب القاضي أبي بكر وهو بناء على أصله فانه عنده
كل مجتهد مصيب وليس في نفس الامر أمر مطلوب ولا على الثاني دليل
يوجب ترجيح ظن على ظن بل الظنون عنده بحسب الاتفاق

وقال الغزالي وغيره ممن نصر قوله قد يكون بحسب ميل النفس
الى أحد القولين دون الآخر كمثل ذي الشدة الى قول وذو اللين الى

قول وحيد فندهم متى وجد المجتهد ظنا في نفسه شكك الله في حقه
اتباع هذا الظن وقد أنكر أبو المعالي وغيره عليه هذا القول انكارا
بليغا وهم معذورون في انكاره فان هذا أولا مكابرة فان الظنون عليها
أمارات ودلائل يوجب وجودها ترجيح ظن على ظن وهذا أمر
معلوم بالضرورة والشريعة جاءت به ورجحت شيئا على شيء والكلام
في شيئين في اتباع الظن وفي الفقه هل هو من الظنون

أما الاول فالجواب الصحيح هو الجواب الثالث وهو ان كل ما أمر
الله تعالى به فاعمالا أمر بالعلم وذلك انه في المسائل الخفية عليه أن ينظر
في الأدلة ويعمل بالراجح وكون هذا هو الراجح أمر معلوم عند أمر
مقطوع به وان قدر أن ترجيح هذا على هذا فيه شك عنده لم يعمل
به واذا ظن الرجحان فاعمالا ظنه لقيام دليل عنده على ان هذا راجح
وفرق بين اعتقاد الرجحان ورجحان الاعتقاد وأما اعتقاد الرجحان
فقد يكون عالما وقد لا يعمل حتى يعلم الرجحان واذا ظن الرجحان
أيضا فلا بد أن يظنه بدليل يكون عنده أرجح من دليل الجانب الآخر
ورجحان هذا غير معلوم فلا أن ينهي الأمر الى رجحان معلوم عنده
فيكون متبعا لما علم انه أرجح وهذا اتباع لعلم لا للظن وهو اتباع
الاحسن كما قال نفعها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها وقال الذين
يسمعون اقول فيتعلمون أحسنه وقال واتبعوا أحسن ما نزل اليكم
من ربكم فاذا كان أحد الدليلين هو الأرجح فاتباعه هو الاحسن
وهذا معلوم

فالواجب على المجتهد أن يعمل بما يعلم انه أرجح من غيره وهو
العمل بالراجح الدليلين المتعارضين وحيد فاعمالا عمل بالعلم وهذا جواب
الحسن البصري وأبي وغيرهم والقرآن ذم من لا يتبع الا الظن فلم يستند
ظنه الى علم فان هذا أرجح من غيره كما قال ما لهم به من علم ان يتبعون
الا الظن وقال هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان يتبعون الا الظن
وهكذا في سائر المواضع يذم الذين ان يتبعون الا الظن فعندهم ظن
مجرد لاعلم معه وهم يتبعونه والذي جاءت به الشريعة وعليه عقلاء
الناس انهم لا يعلمون الا بعلم بان هذا أرجح من هذا فيعتقدون الرجحان
اعتقادا عمليا لكن لا يلزم اذا كان أرجح أن لا يكون المرجوح هو
الثابت في نفس الأمر وهذا كما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم حيث
قال ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أقضي بعموما
أسمع فاذا أتى أحد الخصمين بحجة مثل بينة تشهد له ولم يأت الآخر
بشاهد معها كان الحاكم عالما بان حجة هذا أرجح فاحكم الا بعلم
لكن الآخر قد يكون له حجة لا يعلمها أولا يحسن أن يبينها مثل أن
يكون قد قضاه أو أبرأه وله بينة تشهد بذلك وهو لا يعلمها أولا
يذكرها أولا يجسر ان يتكلم بذلك فيكون هو المضيع بحقه حيث لم يبين
حجته والحاكم لم يحكم الا بعلم وعدل وضياع حق هذا كان من عجزه
وتفريطه لا من الحاكم وهكذا أدلة الاحكام فاذا تعارض خبران أحدهما
مسند ثابت والآخر مرسل كان المسند الثابت أقوى من المرسل وهذا
معلوم لان المحدث بهذا قد علم عدله وضيطة والآخر لم يعلم عدله ولا

ضبطه كشاهدين زكى أحدهما ولم يترك الآخر فهذا المزكى أرجح
وان جاز أن يكون في نفس الامر قول الآخر هو الحق لكن المجتهد
انما عمل يعلم وهو علمه برجحان هذا على هذا ليس من لم يتبع الا
الظن ولم يكن تبيين له الا بعد الاجتهاد الثام فيمن أرسل ذلك الحديث
وفي تركية هذا الشاهد فان المرسل قد يكون راويه عدلا حافظا كما قد
يكون هذا الشاهد عدلا ونحن ليس منا علم بانتهاء عدالة الراوى لكن
معنا عدم العلم بهما وقد لا يعلم عدالتهم مع تقويتها ورجحانها في
نفس الامر فمن هنا يقع الخطأ في الاجتهاد لكن هذا لا سييل الي أن
يكنه العالم أن يدع ما يعلمه الي أمر لا يعلمه لا مكانه ثبوته في نفس الامر
فاذا كان لا بد من ترجيح أحد القولين وجب ترجيح هذا الذي علم
ثبوته على ما لا يعلم ثبوته وان لم يعلم انتفاؤه من جهته فانها اذا تعارضا
وكانا متنافسين فانتبأ أحدهما هو نفي الآخر فهذا الدليل المعلوم قد
علم أنه ثبت هذا ونفى ذلك وذلك المجهول بالعكس فاذا كان لا بد من
الترجيح وجب قطعاً ترجيح المعلوم ثبوته على ما لم يعلم ثبوته ولكن
قد يقال انه لا يقطع بثبوته وقد قلنا فرق بين اعتقاد الرجحان ورجحان
الاعتقاد أما اعتقاد الرجحان فهو علم والمجتهد ما عمل الا بذلك العلم
وهو اعتقاد رجحان هذا على هذا وأما رجحان هذا الاعتقاد على
هذا الاعتقاد فهو الظن لكن لم يكن من قال الله فيه ان يتيمون الا
الظن بل هنا ظن رجحان هذا وظن رجحان ذلك وهذا الظن هو
الراجح ورجحانه معلوم بحكم بما علمه من الظن الراجح ودليله الراجح

وهذا معلوم له لا يظنون عنده وهذا يوجد في جميع العلوم والاداعات
كالطب والتجارة وغير ذلك
وأما الجواب عن قولهم الفقه من باب الظنون فقد أجاب طائفة
منهم أبو الخطاب بجواب آخر وهو ان العلم المراد به العلم الظاهر وان
جوز أن يكون الامر بخلافه كقوله فان علمتموهن مؤمنات
والتحقيق أن عنه جوابين أحدهما أن يقال جهور مسائل الفقه
التي يحتاج اليها الناس ويفتون بها هي ثابتة بالنص أو الاجماع وانما يقع
الظن والنزاع في قليل مما يحتاج اليه الناس وهذا موجود في أثر العلوم
وكثير مسائل الخلاف هي في أمور قليلة الوقوع ومقدرة وأما ما لا بد
للناس منه من العلم مما يجب عليهم ويحرم ويباح فهو معلوم مقطوع به
وما يعلم من الدين ضرورة جزء من الفقه واخراجه من الفقه قول
لم يعلم أحد من المتقدمين قاله ولا احترز بهذا القيد أحد الا الرازى
ونحوه وجميع الفقهاء يذكرون في كتب الفقه وجوب الصلاة والزكاة
والحج واستقبال القبلة وجوب الوضوء والغسل من الجنابة وتحريم
الخمر والفواحش وغير ذلك مما يعلم من الدين ضرورة
وأیضا فكون الشيء معلوما من الدين ضرورة أمراضا في حديث
المعهد بالاسلام ومن نشأ ببادية بعيدة قد لا يعلم هذا بالكلية فضلا عن
كونه يعلمه بالضرورة وكثير من العلماء يعلم بالضرورة أن النبي صلى
الله عليه وسلم سجد لله وقضى بالدية على العاقلة وقضى أن الولد
للغراش وغير ذلك مما يعلمه الخاصة بالضرورة وأكثر الناس لا يعلمه

الآية الجواب الثاني أن يقال الفقه لا يكون فقهًا إلا من المجتهد المستدل وهو قد علم أن هذا الدليل أرجح وهذا الظن أرجح فالفقه هو علمه برجحان هذا الدليل وهذا الظن ليس الفقه قطعه بوجوب العمل أي بما أدى إليه اجتنامه بل هذا القطع من أصول الفقه والأصولي يتكلم في جنس الأدلة ويتكلم كلامًا كليًا فيقول يجب إذا تعارض دليلان أن يحكم بأرجحهما ويقول أيضًا إذا تعارض المسام والخاس فالحاس أرجح وإذا تعارض المسند والمرسل فالمسند أرجح ويقول أيضًا العام المجرد عن قرائن التخصيص شمله الأفراد أرجح من عدم شموله ويجب العمل بذلك

فاما الفقيه فينكلم في دليل معين في حكم معين مثل أن يقول قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحضات من المؤنات والمحضات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم خاص في أهل الكتاب ومتأخر عن قوله ولا تتكحوا المشركات وذلك الآية لا تناول أهل الكتاب وإن تناولتهم فهذا خاص متأخر فيكون ناسخًا ومخصصًا فهو يعلم أن دلالة هذا النص على الحل أرجح من دلالة ذلك النص على التحريم وهذا الرجحان معلوم عنده قطعا وهذا الفقه الذي يختص به الفقيه وهو علم قطعي لا ظني ومن لم يعلم كان مقلداً للآئمة الأربعة والجمهور الذين جوزوا نكاح الكتابيات واعتقاد المقلد ليس بفقه ولهذا قال المستدل على أعيانها والفقه قد استدل على عين الحكم المطلوب والمسؤل عنه وحيث لا يعلم أن رجحان فهو موقف لا قول له وإذا قبل له فقد قال ولا تمسكوا

بمعهم الكوافر قال هذا نزل عام الحديبية والمراد به المشركات فإن سبب النزول يدل على أنهن مرادات قطعاً وسورة المائدة بعد ذلك فهي خاص متأخر وذلك عام مقدم والخاص المتأخر أرجح من العام المتقدم ولهذا لما نزل قوله ولا تمسكوا بمعهم الكوافر فارق عمر امرأة مشركة وكذلك غيره فدل على أنهم كانوا ينكحون المشركات إلى حين نزول هذه الآية ولو كانت آية البقرة قد نزلت قبل هذه لم يكن كذلك فدل على أن آية البقرة بعد آية المائدة وآية المائدة بعد آية البقرة * فهذا الظاهر وأمثاله هو نظر الفقيه العالم برجحان دليل وظن على دليل وهذا علم لا ظن

فقد تبين أن الظن له أدلة تقضيه وإن العالم إنما يعلم بما يوجب العلم بالرجحان لا بنفس الظن إلا إذا علم رجحانه وأما الظن الذي لا يعلم رجحانه فلا يجوز تباعه وذلك هو الذي ذم الله به من قال فيه إن يتبعون إلا الظن فهم لا يتبعون إلا الظن ليس عندهم علم ولو كانوا علمين بأنه ظن راجح لكانوا قد اتبعوا علما لم يكونوا ممن يتبع إلا الظن والله أعلم

فصل * فهنا ثلاثة أشياء أحدها الظن الراجح في نفس

المستدل المجتهد

والثاني الأدلة التي يسميها بعض المتكلمين أمارات التي تعارضت وعلم المستدل بأن التي أوجبت ذلك الظن أقوى من غيرها الثالث أنه قد يكون في نفس الأمر دليل آخر على القول الآخر

لم يعلم به المسلمون وهذا هو الواقع في عامة موارد الاجتهاد فان الرجل قد يسمع نصا عاما كما سمع ابن عمر وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قطع الخفين وأنه أمر أن لا يخرج أحد حتى يودع البيت أو أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس الحرير وظاهره العموم وهذا راجح على الاستصحاب الثاني لتحريم فعملوا بهذا الراجح وهم يعلمون قطعا أن النبي أولي من الاستصحاب لكن يجوز أن يكون مع الاستصحاب دليل خاص ولكن لما لم يعلم أنه لا يجوز لهم أن يعدلوا عما علموه إلى ما لم يعلموه فكأنوا ينتهون بأن الحائض عليها الوداع وعليها قطع الخفين وإن قليل الحرير وكثيره حرام وابن الزبير كان يحرمه على الرجل والنساء لعموم قوله من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وكان في نفس الأمر نصوص خاصة بأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص للحائض أن تفر بلاوداع وأنها تلبس الخفين وغيرها منى عنه المحرم ولكن تجنب النقاب والقفازين وأنه رخص في موضع أصبعين أو ثلاث أو أربعة من الحرير كما بين ذلك في الصحيح في رواية عمر ولم يعرف به ابنه عبد الله وكان له حية مكشوفة بالحرير فلما سمع ابن عمر ونحوه هذه النصوص الخاصة رجحوا وعلموا حينئذ أنه كان في نفس الأمر دليل أقوى من الدليل الذي يستصحبوه ولم يعلموا به وهم في الحالين إنما حكموا به لم يكونوا ممن لم يتبع الا الظن فانهم أولا رجحوا العموم على استصحاب البراءة الأصلية وهذا ترجيح يعلم أن هذا راجح بلا ريب والشرع طافح بهذا

فأوجب الله أو حرمه كتابه كالوضوء والصلاة والحج وغيرها هي نصوص عامة وما حرمه كالبينة والدم ولحم الخنزير حرمه بنصوص عامة وهي راجحة ومقدمة على البراءة الأصلية النافية للوجوب والتحريم فمن رجع ذلك فقد حكم بعلم وحكم بأرجح الدلائل المعلوم الرجحان ولم يكن ممن لم يتبع الا الظن لكن لا يجوز أن يكون النص مخصوصا صار عنده ظن راجح ولو علم أنه لا تخصيص هناك قطع بالعموم وكذلك لو علم ارادة نوع قطع بانتفاء النصوص وهذا القول في سائر الأدلة مثل أن يمسك بنصوص وتكون منسوخة ولم يبلغه الناسخ كالذين نهوا عن الانتباه في الاوعية وعن زيارة القبور ولم يبلغهم النص النسخ وكذلك الذين صلوا إلى بيت المقدس قبل أن يبلغهم النسخ مثل من كان من المسلمين بالبوادي وبمكة والحبشة وغير ذلك وهؤلاء غير الذين كانوا بالمدينة وصلى بعضهم صلاة إلى القبلتين بعضها إلى هذه القبلة وبعضها إلى هذه القبلة لم يبلغهم النسخ وهم في أثناء الصلاة فاستداروا في صلاتهم من جهة بيت المقدس إلى جهة الكعبة من جهة الشام إلى جهة اليمن

فالقاضي أبو بكر ونحوه من الذين ينفون أن يكون في الباطن حكم مطلوب بالاجتهاد أو دليل عاينه يقولون ما هم الا الظن الذي في نفس المجتهد والامارات لا ضابط لها وليست أمارات أقوى من امارات فانهم اذا قالوا ذلك لزمهم أن يكون الذي عمل بالرجوح دون الراجح خطأ وعندهم ليس في نفس الأمر خطأ

وأما السلف والائمة الاربعة والجمهور فيقولون بل الامارات بعضها أقوى من بعض في نفس الامر (وعلى الانسان أن يجتهد) ويصلب الاقوى فاذا رأى دليلاً أقوى من غيره ولم ير ما يارضه عمل به ولا يكف الله نعمه الا وسعها واذا كان في الباطن ما هو أرجح منه كان مخطئاً معذوراً وله أجر على اجتهاده وعمله بما بين له رجحانه وخطؤه مغفور له وذلك الباطن هو الحكم لكن بشرط القدرة على معرفته فمن عجز عن معرفته لم يؤخذ بتركه

فاذا أريد بالخطأ الأثم فليس المجتهد بمخطئ بل كل مجتهد مصيب مطيع لله فاعمل ما أمره الله به واذا أريد به عدم العلم بالحق في نفس الامر فالمصيب واحد وله أجران كافي المجتهدين في جهة الكعبة اذا صلوا الى أربع جهات فالذي أصاب الكعبة واحد وله أجران لاجتهاده وعمله كان أكمل من غيره واو من القوى أحب الى الله من المؤمن الضعيف ومن زاده الله علماً وعمل زاده أجراً بما زاده من العلم والعمل قال تعالى وتلك - جنتنا آتيناهم ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء قال مالك عن زيد بن أسلم بالعلم وكذلك قال في قصة يوسف ما كان لياخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله ترفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم علم

وقد تبين ان جميع المجتهدين انما قالوا بعلم واتبعوا العلم وان الفقه من أجل العلوم وانهم ليسوا من الذين لا يتبعون الا الظن لكن بعضهم قد يكون عنده علم ليس عند الآخر اما بان سمع ما لم يسمع الاخر

واما بان فهم ما لم يفهم الآخر كما قال تعالى وداود وسليمان اذ يحكما في الحرت اذ نقشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً

وهذه حال أهل الاجتهاد والنظر والاستدلال في الاصول والفروع ولم يفرق أحد من السلف والائمة بين أصول وفروع

بل جعل الدين قسمين أصولاً وفروعاً لم يكن معروفاً في الصحابة والتابعين ولم يقل أحد من السلف والصحابة والتابعين ان المجتهد الذي استفرغ وسعه في طلب الحق ياتم لافي الاصول ولا في الفروع ولكن هذا التفريق ظهر من جهة المعتزلة وأدخله في أصول الفقه من نقل ذلك عنهم وحكوا عن عبيد الله بن الحسن العنبري انه قال كل مجتهد مصيب ومراده انه لا ياتم

وهذا قول عامة الائمة كابن حنيفة والشافعي وغيرها

ولهذا يقبلون شهادة أهل الاحواء ويصلون خلفهم ومن ردها كالك لا وأحمد فليس ذلك مستلزماً لانهما لكن المقصود انكار المنكر وخبر من أظهر البدعة فاذا حجب ولم يصل خلفه ولم تقبل شهادته كان ذلك منه له من اظهار البدعة ولهذا فرق أحمد وغيره بين الداعية للبدعة المظهر لها وغيره وكذلك قال الحارثي ومن صلى خلف من يجهر ببدعة أو منكر عاد وبسط هذا له موضع آخر

والذين فرقوا بين الاصول والفروع لم يذكرُوا ضابطاً يميز بين النوعين بل تارة يقولون هذا قطعي وهذا ظني وكثير من مسائل

الاحكام فقامي وكثير من مسائل الاصول ظني عند بعض الناس فان
كون الشيء قطعيا او ظاهريا امرا ضافي وتارة يقولون لا اصول هي العمليات
الخبريات والفروع العمليات وكثير من العمليات من جبردها كفر
كوجوب الصلاة والزكاة والصيام والحج وتارة يقولون هذه عقليات
وهذه سمعيات واذا كانت عقليات لم يلزم تكفير الخطي فان الكفر
حكم شرعي يتماق بالشرع وقد بسط هذا في غير هذا الموضع
واذا تدبر الانسان تنازع الناس وجد عند كل طائفة من العلم
ماليس عند الاخرى كما في مسائل الاحكام مثال ذلك ما تقدم في الاصول
الحسنة التوحيد والعدل والمنزلة بين المنزلتين ومسائل الاسماء والاحكام
وانفاذ الوعيد وهي التي توالي المنزلة من وافقهم عليها ويبرؤن ممن
خالفهم فيها وقد قدمنا انهم قصدوا توحيد الرب واشتات عدله وحكمته
ورحمته وصدقه وطاعة أمره لكن غلطوا في كل واحدة من هذه
الامور كما تقدم وكذلك الذين ناقضوهم من الجهمية ومن سلك
مسلكهم كابي الحسن الاشعري وأصحابه فانهم ناقضوهم في الاصول
الحسنة وكان عندهم علم ليس عند أولئك وكان عند أولئك علم ليس
عند هؤلاء وكل من الطائفتين لم تحط علما بما في الكتاب والسنة من
بيان هذه الامور بل علموا بعضها وجهلوا ببعضها فان هؤلاء الجبرة
هم في الحقيقة لا يثبتون لله عدلا ولا حكمة ولا رحمة ولا صدقا وأولئك
نقدوا اثبات هذه الامور أما العدل فتقدم كل ممكن فهو عدل والظلم
عندهم هو الممتنع فلا يكون ثم عدل يقصد فعله وظلم يقصد تركه ولهذا



يجوزون عليه فعل كل شيء وان كان قبيحا ويقولون القبيح هو ما نهى
عنه وهو لا نهى له ويجوزون الامر بكل شيء وان كان مذكرا وشركا
والنهي عن كل شيء وان كان توحيدا وممروفا فلا ضابط عندهم للفعل
فلهذا ألزموهم جواز اظهار المعجزات على يد الكاذب ولم يكن لهم عن
ذلك جواب صحيح ولم يذكروا فرقا بين المعجزات وغيرها ولا ما به
يعلم صدق النبي صلى الله عليه وسلم الا اذا نقضوا أصالهم وقد قال الله
تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط وعندهم
هذا لافائدة فيه فليس في الممكن قسط وجور حتى يكون قائما بهذا دون
هذا وقد بسط هذا في غير هذا الموضع

وكذلك الحكمة عندهم لاتفعل لحكمة وقد فسروا الحكمة اما
بالعلم واما بالقدر واما بالارادة ومعلوم ان القادر قد يكون حكيما ويكون
غير حكيم كذلك المريد قد يكون ارادته حكمة وقد يكون سفها والعلم
يطابق المعلوم سواء كان حكمة أو سفها فليس عندهم في نفس الامر ان
الله حكيم وكذلك الرحمة ما عندهم في نفس الامر الا ارادة ترجيح
احد المثلين بلا مرجح نسبتها الى نفع العباد وضررهم سواء فليس
عندهم في نفس الامر رحمة ولا محبة أيضا وقد بسط هذا في غير هذا
الموضع وبين تناقضهم في الصفات والافعال حيث أثبتوا الارادة مع
نفي المحبة والرضا ومع نفي الحكمة وبين تناقضهم وتناقض كل من أثبت
بعض الصفات دون بعض وان المتفلسفة نفاة الارادة أعظم تناقضاً منهم
فان الرازي ذكر في المطالب العلية مسئلة الارادة ورجح فيها نفي الارادة

لانه لم يمكنه أن يجيب عن حجة المتفلسفة على أصول أصحابه الجهمية والمعتزلة ففر اليهم وكذلك في غير هذامن المسائل فهو تارة يرجح قوله قول المتفلسفة وتارة يرجح قول المتكلمة وتارة يحار ويقف واعترف في آخر عمره بأن طريق هؤلاء وهؤلاء لا تشفى غليلا ولا تروى غليلا وقال قد تأملت الطرق الكلامية والمتاهج الفلسفية فما رأيتها تشفى غليلا ولا تروى غليلا ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الاثبات الرحمن على العرش استوى اليه يصعد الكلم الطيب واقرأ في النفي ليس كمثله شيء ولا يحيطون به علما ومن جرب مثل تجربتي صرف مثل تجربتي فقد تبين أنهم لا يثبتون عدل الرب ولا حكمته ولا رحمته وكذلك الصدق فأنهم لما أرادوا أن يقيموا الدليل على ان الله صادق تعذر ذلك عليهم فقالوا الصدق في الكلام النفساني واجب لانه يعلم الامور ومن يعلم يتمتع أن يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه وعلي هذا اعتمد الغزالي وغيره فقبل لهم هذا ضعيف لوجهين أحدهما الصدق في ذلك المعنى لا ينفع ان لم يثبت الصدق في العبارات الدالة عليه ويتميز بين الافعال عندهم الثاني أنهم أثبتوا الخبر النفساني فان الانسان يخبرك بالكذب فيقوم في نفسه معنى ليس هو العلم وهو معنى الخبر فهذا يقتضى أنهم يقولون ان العلم قد يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه والرازي لما ذكر مسألة انه لا يجوز أن يتكلم بكلام ولا يعنى به شيئا خلافا للحشوية قيل له هل قال أحد من طوائف الامة ان الله لا يعنى بكلامه شيئا وانما النزاع هل يتكلم بما لا يفهم العباد معناه وقيل لهم هب ان في

هذا نزاعا فهو لم يقم دليل على امتناع ذلك بل قال هذا عيب أو نقص والله منزّه عنه فقيس له اما أن يريد المعنى القائم بالذات أو العبارات المخلوقة أما الاول فلا يجوز ارادته هنا لان المسئلة هي فيمن يتكلم بالحروف المنظومة ولا يعنى به شيئا وذلك القائم بالذات هو نفس المعنى وان أردت الحروف وهو مراده فلك عندك مخلوقة ويجوز عندك أن يخلق كل شيء ليس منزها عن فعل من الافعال والعيب عندك هو ما لا تريد فهذا يتمتع فبين انه ليس لهم حجة لاعلى صدقه ولا على تنزيهه عن العيب في خطابه فان ذلك انما يكون ممن تنزيهه عن بعض الافعال وتبين بذلك أنهم لا يثبتون عدله ولا حكمته ولا رحمته ولا صدقه والمعتزلة قصدتهم اثبات هذه الامور ولهذا يذكرونها في خطبة الصفات كما يذكرها أبو الحسين البصري وغيره كما ذكر في أول صور الأدلة خطابة مضمونها ان الله واحد عدل لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظالمون وانه بالناس الرؤوف رحيم وأظن فيها اثبات صدقه ولهذا يكفرون من يجوره أو يكذبه أو يسفه أو يشبهه ولكن قد غلطوا في مواضع كثيرة كما قد تبين علي هذا في غير موضع فكلنا الطائفتين هما حق وباطل ولم يستوعب الحق الامن اتبع المهاجرين والانصار وآمن بما جاء به الرسول كله على وجهه لم يؤمن ببعض ويكفر ببعض وهؤلاء هم أهل الرحمة الذين لا يختلفون بخلاف أولئك المختلفين قال تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم (فصل) والجهمية والمعتزلة مشتركون في نفى الصفات وابن كلاب

ومن تبعه كالاشعري وأبي العباس انقلاني ومن تبعهم أثبتوا الصفات
ليكن لم يثبتوا الصفات الاختيارية مثل كونه يشكلم بمشيئته ومثل كون
فعله الاختياري يقوم بذاته ومثل كونه يحب ويرضى عن المؤمنين بعد
إيمانهم ويفض ويهض الكافرين بعد كفرهم ومثل كونه يرى أفعال
العباد بعد أن يعملوها كما قال تعالى وقل اعملوا فسيرى الله عملكم
ورسوله والمؤمنون فثبت رؤية مستقلة وكذلك قوله تعالى ثم جعلناكم
خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون ومثل كونه نادي
موسى حين أتى لم يناده قبل ذلك بنداء قام بذاته فان المعزلة والجهمية
يقولون خلق نداء في الهواء والكلاية والسالية يقولون النداء قام بذاته
وهو قديم لكن سمعه موسى فاستجدوا لسمع موسى والا فزال
عندهم مناديا

والقرآن والاحاديث وأقوال السالف والأئمة كلها تخالف هذا
وهذا وتبين انه ناداه حين جاء وانه يشكلم بمشيئته في وقت بكلام معين
كما قال ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
وقال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له
كن فيكون والقرآن فيه مئون من الآيات تدل على هذا الاصل وأما
الاحاديث فلا تخصي وهذا قول أئمة السنة والسلف وجهور العقلاء
ولهذا قال عبد الله بن المبارك والامام أحمد بن حنبل وغيرهما لم يزل
متكلمنا اذا شاء وكيف شاء وهذا قول عامة أهل السنة فلهذا اتفقوا
على أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ولم يعرف عن أحد من

السالف أنه قال هو قديم لم يزل والذين قالوا من المتأخرين هو قديم
كثير منهم من لم يتصور المراد بل منهم من يقول هو قديم في علمه
ومنهم من يقول قديم أى متقدم الوجود متقدم على ذات زمان المبعث
لأنه أزل لم يزل ومنهم من يقول بل مرادنا بقديم أنه غير مخلوق وقد
يسمى الكلام على هذا في غير هذا الموضع

والمقصود هنا أنه على هذا الاصل اذا خلق المخلوقات وآها وسمع
أصوات عبادهم وكان ذلك بمشيئته وقدرته اذ كان خلقه لهم بمشيئته
وقدرته وبذلك صاروا يرون ويسمع كلامهم وقد جاء في القرآن والسنة
في غير موضع أنه ينحس بالنظر والاستماع بعض المخلوقات كقوله ولا
يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يذكهم ولهم عذاب أليم ملك
كذاب وشيخ زان وعائل مستكبر وكذلك في الاستماع قال تعالى وأذنت
لربها وحقت أى استمعت وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن الله
لشيء كاذنه ابي حسن الصوت يتغنى بالقرآن بجهرة به وقاب الله أشدا فذا
الى صاحب القرآن من صاحب القينة الى قيمته فهذا تخصيص بالاذن
وهو الاستماع لبعض الاصوات دون بعض وكذلك سمع الاجابة كقوله
سمع الله لمن حمده وقول الخليل انك سميع الدعاء وقوله ان ربي سميع
قريب يقتضى التخصيص بهذا السمع فهذا التخصيص ثابت في الكتاب
والسنة وهو تخصيص بمعنى يقوم بذاته بمشيئته وقدرته كما تقدم وعند
النفاة هو تخصيص باسم مخلوق منفصل لا بمعنى يقوم بذاته وتخصيص من
يجب ومحبة بالنظر والاستماع المذكور يقتضى ان هذا النوع متف

عن غيرهم

(لكن مع ذلك هل يقال) ان نفس الرؤية والسمع الذي هو مطلق الادراك هو من لوازم ذاته فلا يمكن وجود مسجوع ومرئي الا وقد تعلق به كالمعلم أو يقال انه أيضا بمشيئته وقدرته فيمكنه ان لا ينظر الى بعض المخلوقات هذا فيه قولان والاول قول من لا يجعل ذلك متعلقا بمشيئته وقدرته وأما الذين يجعلونه متعلقا بمشيئته وقدرته فقد يقولون متى وجد المرئي والمسجوع وجب تعلق الادراك به

(والقول الثاني) ان جنس السمع والرؤية بتعلق بمشيئته وقدرته فيمكن أن لا ينظر الى شيء من المخلوقات وهذا هو المأثور عن طائفة من الساف كإروى ابن أبي حاتم عن أبي عمران الجوني قال ما نظر الله الى شيء من خلقه الا رحمه ولكنه قضى أن لا ينظر اليهم وقد يقال هذا مثل الذكر والنسيان فان الله تعالى قال اذكروني اذكركم وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملا خير منهم وان تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا وان أناني بمشيئته هرولة فهذا الذكر يختص بمن ذكره فمن لا يذكره لا يحصل له هذا الذكر ومن آمن به وأطاعه ذكره برحمته ومن أعرض عن الذكر الذي أنزله أعرض عنه كما قال ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت

بصيرا قال كذلك أنتك آياتنا فنيتهما وكذلك اليوم تسمى ومثله قوله المتأفون والمتأفات بعضهم من بعض يأمرون بالشكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم

وقد فسروا هذا النسيان بأنه وهذا النسيان ضد ذلك الذكرو في الصحيح في حديث الكافر يحاجبه قال أفظننت أنك ملاقي قال لا قال قاليوم أنساك كما نسيتني فهذا يقتضي أنه لا يذكره كما يذكر أهل طاعته هو متعلق بمشيئته وقدرته أيضا وهو سبحانه قد خلق هذا العبد وعلم ما سيعمله قبل أن يعمل ما عمل علم ما عمل ورأى عمله فهذا النسيان لا يناقض ما علمه سبحانه من حال هذا

(فصل في جماع الفرقان بين الحق والباطل) والهدى والضلال والرشاد والى وطريق السعادة والنجاة وطريق الشقاوة والهلاك ان يجعل ما بعث الله به رسله وأنزل به كتبه هو الحق الذي يجب اتباعه وبه يحصل الفرقان والهدى والعلم والايمان فيصدق بأنه حق وصدق وما سواه من كلام سائر الناس يعرض عليه فان وافقه فهو حق وان خالفه فهو باطل وان لم يعلم هل وافقه أو خالفه لكون ذلك الكلام محملا لا يعرف مراد صاحبه أو قد صرف مراده ولكن لم يعرف هل جاء الرسول بتصديقه أو تكذيبه فانه يحسك فلا يتكلم الا بعلم

(والعلم ما قام عليه الدليل) والنافع منه ما جاء به الرسول وقد يكون علم من غير الرسول لكن في أمور دنيوية مثل الطب والحساب والفلاحة والتجارة وأما الأمور الإلهية والمعارف الدينية فهذه العلم فيها

ما أخذ عن الرسول فالرسول أعلم الخلق بها وأرغبهم في تعريف الخلق بها وأقدرهم على بيانها وتعريفها فهو فوق كل أحد في العلم والقدرة والارادة وهذه الثلاثة بما يتم المقصود ومن سوي الرسول إما أن يكون في علمه بها نقص أو فساد وإما أن لا يكون له ارادة فيما علمه من ذلك فلم يبينه إما لرغبة وإما لرغبة وإما لغرض آخر وإما أن يكون بيانه ناقصا ليس ببيان البيان عما صرفه الجنان

وبيان الرسول على وجهين تارة يبين الأدلة العقلية الدالة عليها والقرآن مملوء من الأدلة العقلية والبراهين القينية على المعارف الالهية والمطالب الدينية وتارة يخبر بها خبراً مجرداً لما قد أقامه من الآيات البينات والدلائل القينيات على أنه رسول الله المبلغ عن الله وأنه لا يقول عليه الا الحق وإن الله شهد له بذلك وأعلم عباده وأخبرهم أنه صادق مصدوق فيما بلغه عنه والأدلة التي بها نعلم أنه رسول الله كثيرة متبوعة وهي أدلة عقلية يعلم صحتها بالعقل وهي أيضاً شرعية سمعية لكن الرسول بينها ودل عليها وأرشد اليها وجميع طوائف النظار متفقون على أن القرآن اشتمل على الأدلة العقلية في المطالب الدينية وهم يذكرون ذلك في كتبهم الاصولية وفي كتب التفسير وعامة النظار أيضاً يحتجون بالأدلة السمعية الخبرية المجردة عن المطالب الدينية فإنه إذا ثبت صدق الرسول وجب تصديقه فيما يخبر به

(والمعلوم ثلاثة أقسام) منها ما لا يعلم الا بالأدلة العقلية وأحسن الأدلة العقلية التي بينها القرآن وأرشد اليها الرسول فينبغي أن يعرف

أن أجل الأدلة العقلية وأكملها وأفضاها مأخوذ عن الرسول فإن من الناس من يذهل عن هذا فهم من يقدح في الدلائل العقلية مطلقاً لأنه قد صار في ذهنه أنها هي الكلام المبتدع الذي أحدثه من المتكلمين ومنهم من يعرض عن تدبر القرآن وطلب الدلائل القينية العقلية منه لأنه قد صار في ذهنه أن القرآن إنما يدل بطريق الخبر فقط فلا بد أن يعلم بالعقل قبل ذلك ثبوت النبوة وصدق الخبر حتى يستدل بعد ذلك بخبر من ثبت بالعقل صدقه ومنها ما لا يعلمه غير الانبياء الا بخبر الانبياء وخبرهم المجرد هو دليل سمعي مثل تفاصيل ما أخبروا به من الامور الالهية والملائكة والعرش والجنة والنار وتفاصيل ما يؤمر به وينهى عنه فاما نفس اثبات الصانع ووحدانيته وعلمه وقدرته ومشيتته وحكمته ورحمته ونحو ذلك فهذا لا يعلم بالأدلة العقلية وإن كانت الأدلة والآيات التي يأتي بها الانبياء هي أكمل الأدلة العقلية لكن معرفة هذه ليست مقصورة على الخبر المجرد وإن كان أخبار الانبياء المجردة تفيد العلم اليقيني أيضاً فيعلم بالأدلة العقلية التي أرشدوا اليها ويعلم بمجرد خبرهم لما علم صدقهم بالأدلة والآيات والبراهين التي دلت على صدقهم

(وقد تنزع الناس في العلم بالمعاد وبحسن الافعال وقبحها) فأكثر الناس يقولون انه يعلم بالعقل مع السمع والقائلون بان العقل يعلم به الحسن والقبح أكثر من القائلين بأن المعاد يعلم بالعقل قال أبو الخطاب هو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين ومنهم من يقول المعاد والحسن والقبح لا يعلم الا بمجرد الخبر وهو قول الاشعري وأصحابه ومن وافقهم

من أتباع الأئمة كالقاضي أبي يعلى وأبي المعالي الجويني وأبي الوائس
التاجي وغيرهم وكأهم متفقون على أن من العلوم ما يعلم بالعقل والسمع
الذي هو مجرد الخبر مثل كون أفعال العباد مخلوقة لله أو غير مخلوقة
وكون رؤيته ممكنة أو ممتنة ونحو ذلك وكتب أصول الدين بجميع
الطوائف مخلوقة بالادلة السمعية الخبرية لكن الرازي طعن
في ذلك في المطالب العالية قل لأن الاستدلال بالسمع مشروط بأن
لا يعارضه قاطع عقلي فإذا عارضه العقلي وجب تقديمه عليه قال والعالم
بانتفاء المعارض العقلي متعذر وهو إنما يثبت بالسمع ما علم بالاضطرار إن
الرسول أخبر به كالمعاد وقد يظن أن هذه طريقة أئمة الموافقة في
الوعيد كالاشعري والقاضي أبي بكر وغيرهما وليس كذلك فإن هؤلاء
إنما وقفوا في أخبار الوعيد خاصة لأن العموم عندهم لا يفيد القطع أو لأنهم
لا يقولون بصريح العموم وقد تعارضت عندهم الأدلة والأفهام يثبتون
الصفات الخبرية لله كالوجه واليد بمجرد السمع والخبر ولم يختلف قول
الاشعري في ذلك وهو قول أئمة أصحابه لكن أبو المعالي وأتباعه لا يثبتون
الصفات الخبرية بل فيهم من ينفى عنهم من يثبت فيها كالرازي والآمدي
فيمكن أن يقال قول الاشعري ينزع من قول هؤلاء بأن يقال لا يعرف
أنهم اعتدوا في الأصول على دليل سمعي لكن يقال المعاد يحتاجون عليه
بالقرآن والأحاديث ولكن الرازي هو الذي سلك فيه طريق العلم
الضروري أن الرسول جاء به وفي الحقيقة جميع الأدلة اليقينية توجب
علما ضروريا والأدلة السمعية الخبرية توجب علما ضروريا بأخبار

الرسول لكن منها ما تكثر أدلته كخبر الأخبار المتواترة ويحصل به
علم ضروري من غير تعيين دليل وقد يعين الأدلة ويستدل بها وبسط
هذا للموضع آخر

والمقصود هنا أن يؤخذ من الرسول العلوم الالهية الدينية سمعيا
وعقليا ويجعل ما جاء به هو الأصول لدلالة الأدلة اليقينية البرهانية على
أن مقاله حق جملة وتفصيلا فدلائل النبوة فاءلامها تدل على ذلك جملة
وتفاصيل الأدلة العقلية الموجودة في القرآن والحديث يدل على ذلك
تفصيلا وأيضا فإن الانبياء والرسول إنما بشوا بتعريف هذا فهم أعلم
الناس به وأحقهم بقيامه وأولاهم بالحق فيه وأيضا فن جرب ما يقولونه
ويقوله غيرهم وجد الصواب معهم والخطأ مع مخالفيهم كقال الرازي
مع أنه من أعظم الناس طعنا في الأدلة السمعية حتى ابتدع قولا مانع
به قائل مشهور غيره وهو أنها لا تنمى اليقين ومع هذا فإنه يقول لقد
تأملت الطارق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتموها تشفى عليلا ولا
تروى غليلا ووجدت أقرب الطرق طريقة القرآن أقرأ في الآيات
إليه يصمد الكلام الطيب الرحمن على العرش استوى وانظر في النفي ليس
كشبه نفي ولا يحيطون به علما قال ومن جرب مثل تجربتي صرف مثله
معرفة وأيضا (فن اعتبر ما عند الطوائف) الذين لم يعتصموا بتعليم
الانبياء وارشادهم وأخبارهم وجدهم كلهم حائرين ضالين شاكين مرتابين
أرجاهلين جهلا مركبا فهم لا يخرجون عن المثلين اللذين في القرآن
والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه

لم يحده شيئاً ووجد الله عنده فوقه حساباً والله سريع الحساب أو كظلمات في بحر لحي ينفشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور

فصل في أهل الضلال الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً وهم كما قال مجاهد أهل البدع والشبهات يتمسكون بما هو بدعة في الشرع ومشتبه في العقل كما قال فيهم لا امام أحد قال هم مختلفون في الكتاب مختلفون في الكتاب متفقون على مخالفة الكتاب يخرجون بالمتشابه من الكلام ويضلون الناس بما يشبهون عليهم والموقف من أهل الضلال تجعل لها ديناً وأصول دين قد ابتدعوه برأيهم ثم يعرضون على ذلك القرآن والحديث فإن وافقه احتجوا به اعتقاداً لا اعتماداً وإن خالفه فتارة يحرفون الكلام عن مواضعه وتأولونه على غير تأويله وهذا فعل أئمتهم ونارة يعرضون عنه ويقولون نقوض معناه الى الله وهذا فعل طاعتهم وعمدة الطائفتين في الباطن غير ماجاء به الرسول يحملون أقوالهم البسدية محكمة يجب اتباعها واعتقاد موجبها والمخالف اما كافر واما جاهل لا يعرف هذا الباب وليس له علم بالمعقول ولا بالاصول ويحملون كلام الله ورسوله الذي يخالفها من المتشابه الذي لا يعرف معناه الا الله أولاً يعرف معناه الا الراسخون في العلم والراسخون عندهم من كان موافقاً لهم على ذلك القول وهؤلاء أضل ممن تمسك بما تشابه عليه من آيات الكتاب ويترك المحكم كالتصاري والحوارج وغيرهم اذ كان

هؤلاء أخذوا بالمتشابه من كلام الله وجعلوه محكما وجعلوا المحكم متشابها وأما أولئك كثرة الصفات من الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم (وكافة السفة) فيحملون ما ابتدعوه هم برأيهم هو المحكم الذي يجب اتباعه وإن لم يكن معهم من الانبياء والكتاب والسنة ما يوافقه ويحملون ماجاء به الانبياء وإن كان صريحاً قد يعلم معناه بالضرورة يحملونه من المتشابه ولهذا كان هؤلاء أعظم مخالفة للانبياء من جميع أهل البدع حتى قال يوسف بن اسباط وعبد الله بن المبارك وغيرهما كماله من أصحاب أحمد ان الجهمية نفاة الصفات خارجون عن الثنتين وسبعين فرقة قالوا وأصولها أربعة الشيعة والحوارج والمرجئة والقدريّة وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ان قوله تعالى يقال منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات في المتشابهات قولان أحدهما أنها آيات يمينها تشابه على كل الناس والثاني وهو الصحيح ان تشابه أمر نسبي فقد تشابه عند هذا ما لا يتشابه عند غيره ولكن ثم آيات محكمات لا يتشابه فيها على أحد وتلك المتشابهات اذا عرف معناها صارت غير متشابهة بل القول كله محكم كما قال ألكم آياته ثم فصلت وهذا كقوله الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور لا يعلمها كثير من الناس وكذلك قولهم ان البقر تشابه علينا وقد صنف أحد كتابا في الرد على الزنادقة والجهمية فيما سكت فيه من متشابه القرآن وتأولوه على غير تأويله وقسم تلك الآيات كلها وذهبهم على أنهم تأولوا ذلك المتشابه على غير تأويله وطاعتها آيات معروفة قد تكلم العلماء في تفسيرها مثل

الآيات التي سأل عنها تافع بن الازرق لابن العباس قال الحسن البصري ما نزل الله آية الا وهو يحب أن يعلم فيم أنزلت وماذا عني بها ومن قال من الساق ان التشابه لا يعلم تأويله الا الله فقد أصاب أيضا ومراوده بالتأويل ما استأثر الله به من مثل وقت الساعة ومجيئ اشراطها ومثل كيفية نفسه وما أعده في الجنة لأولياءه وكان من أسباب نزول الآية احتجاج النصارى بما تشابه عليهم كقوله انا ونحن وهذا يعرف العلماء أن المراد به الواحد المعظم الذي له أعوان لم يرد به ان الالهة ثلاثة فتأويل هذا الذي هو تفسيره يعلمه الراسخون ويفرقون بين ما قيل فيه ايا وما قيل فيه ان الدخول للملائكة فيما يرسلهم فيه اذ كانوا رسله وأما كونه هو المعبود الاله فهو له وحده ولهذا لا يقول قايانا فاعبدوا ولا ايانا فارهبوا بل متى جاء الامر بالعبادة والتقوى والحشية والتوكل ذكر نفسه وحده باسمه الخاص واذا ذكر الافعال التي يرسل فيها للملائكة قال انا فتحنا لك فتحا مبينا فاذا قرأناه فاتبع قرآنه نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق ونحو ذلك مع ان تأويل هذا وهو حقيقة ما دل عليه من الملائكة وصفاتهم وكيفية ارسال الرب لهم لا يمامه الا الله كما قد بسط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان الواجب أن يجعل ما قاله الله ورسوله هو الاصل ويشتر مناه ويمقل ويمرف برهانه ودليله اما العقلي واما الخبري السمي ويعرف دلالة القرآن على هذا وهذا ويجعل أقوال الناس التي قد توافقه وتخالفه متشابهة مجملة فيقال لأصحاب هذه الالفاظ يحتمل كذا وكذا

ويحتمل كذا وكذا فان أرادوا بهاميا وافق خبر الرسول قبل وان أرادوا بها ما يخالفه رد وهذا مثل لفظ المركب والجسم والمتجبر والجوهر والجهة والعرض ونحو ذلك ولفظ الحيز ونحو ذلك فان هذه الالفاظ ما لا يوجد في الكتاب والسنة بالمعنى الذي يريد أهل هذا الاصطلاح بل ولا في اللغة أيضا بل هم يختصمون بالتعبير بها على معان لم يعبر غيرهم عن تلك المعاني بهذه الالفاظ فيفسر تلك المعاني بصيغ أخرى ويبطن ما دل عليه القرآن الدالة العقلية والسمعية واذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من الباطل وعرف وجه الكلام على أدلتهم فانها ملفقة من مقدمات مشتركة يأخذون اللفظ المشترك في احدي المقدمتين بمعنى وفي المقدمة الاخرى بمعنى آخر فهو في صورة اللفظ دليل وفي المعنى ليس بدليل كمن يقول سهيل بعيد من الثريا لا يجوز أن يقرن بها ولا يزوجهما والذي قال

* أيها المنكح الثريا سهيلا *

أراد امرأته اسمها الثريا ورجلا اسمها سهيل ثم قال

عمر ك الله كيف يلتقيان * هي شامية اذا ما استقلت

* وسهيل اذا استقل يمان *

وهذا لفظ مشترك فجعل يعجبه وانكاره من الظاهر من جهة اللفظ

المشترك وقد بسط الكلام على أدلتهم المفصلة في غير موضع

والاصل الذي بني عليه نقاة الصفات وعطلوها ما عطلوه حتى صار

منهاهم الى قول فرعون الذي جحد الخالق وكذب رسوله موسى في

أن الله كله هو استدلالهم على حدوث العالم بأن الاجسام محدثة واستدلالهم على ذلك بأنها لا تخلو من الحوادث ولم تسبقها وما لم يخل من الحوادث ولم يسبقها فهو محدث وهذا أصل قول الجهمية الذين أطبق السلف والآئمة على ذمهم وأصل قول المتكلمين الذين أطبقوا على ذمهم وقد صنف الناس مصنفات متعددة فيها أقوال السلف والآئمة في ذم الجهمية وفي ذم هؤلاء المتكلمين

(والسلف لم يذموا جنس الكلام) فان كل آدمي يتكلم ولا ذموا الاستدلال والنظر والجدل الذي أمر الله به رسوله والاستدلال بما بينه الله ورسوله بل ولا ذموا كلاما هو حق بل ذموا الكلام الباطل وهو المخالف للكتاب والسنة وهو المخالف للعقل أيضاً وهو الباطل

فالكلام الذي ذمه السلف هو الكلام الباطل وهو المخالف للشرع والعقل ولكن كثير من الناس خفي عليه بطلان هذا الكلام فمنهم من اعتقده موافقاً للشرع والعقل حتى اعتقد ان ابراهيم الخليل استدل به ومن هؤلاء من يجعله أصل الدين ولا يحصل الايمان أو لا يتم الا به ولكن من عرف ما جاء به الرسول وما كان عليه الصحابة علم بالاضطرار أن الرسول والصحابة لم يكونوا يسلكون هذا المسلك فصار من عرف ذلك يعرف أن هذا بدعة وكثير منهم لا يعرف أنه فاسد بل يظن مع ذلك أنه صحيح من جهة العقل لكنه طويل أو تبعد المعرفة أو هو طريق مخفية مخاطر يخاف على سالكه فصاروا يعيونه كما يعاب الطريق الدويل والطارق الخفيف مع اعتقادهم أنه يوصل الى المعرفة وأنه صحيح

في نفسه وأما الخذاق العارفون بتحقيقه فعلموا أنه باطل عقلاً وشرعاً وأنه ليس بطريق موصل الى المعرفة بل انما يوصل لمن اعتقد صحته الى الجهل والضلال ومن تبين له تناقضه أوصله الى الحيرة والشك

ولهذا صار خذاق سالكيه يتهون الى الحيرة والشك اذ كان حقيقته أن كل موجود فهو حادث مسبوق بالعدم وليس في الوجود قديم وهذا مكابرة فان الوجود مشهود وهو اما حادث واما قديم والحادث لا بد له من قديم فثبت وجود القديم على التقديرين

وكذلك ما ابتدعه في هذه الطريق ابن سينا وأتباعه من الاستدلال بالمكن على الواجب أبطل من ذلك كما قد بسط ذاك في غير هذا الموضع وحقيقته ان كل موجود فهو ممكن ليس في الوجود موجود بنفسه مع أنهم جعلوا هذا طريقاً لاثبات الواجب بنفسه كما يجعل أولئك هذا طريقاً لاثبات القديم وكلاهما يناقض ثبوت القديم والواجب فليس في واحد منهما اثبات قديم ولا واجب بنفسه مع ان ثبوت موجود قديم وواجب بنفسه معلوم بالضرورة ولهذا صار خذاق هؤلاء الى أن الموجود الواجب والقديم هو العالم بنفسه وقالوا هو الله وأنكروا أن لا يكون العالم رب مابين للعالم اذ كان ثبوت القديم الواجب بنفسه لا بد منه على كل قول وفرعون ومجوسه من أنكر الصانع ما كان ينكر هذا الوجود المشهود فلما كان حقيقة قول أولئك يستلزم أنه ليس موجود قديم ولا واجب لكنهم لا يعرفون ان هذا يلزمهم بل يظنون أنهم أقاموا الدليل على اثبات القديم الواجب بنفسه

(ولكن وصفوه) بصفات الممتنع فقالوا لا داخل العالم ولا خارجه ولا هو صفة ولا موصوف ولا يشار اليه ونحو ذلك من الصفات السلبية التي تستلزم عدمه وكان هذا مما تنفر عنه العقول والفطر ويعرف أن هذا صفة المعدم الممتنع لصفة الموجود فدل عليهم في نفس الامر يستلزم أنهم قديم ولا واجب ولكن ظنوا أنهم أثبتوا القديم والواجب وهذا الذي أثبتوه هو ممتنع فما أثبتوا قديماً ولا واجباً فجاء آخرون من جهتهم فقرأوا هذا مكابرة ولا بد من اثبات القديم والواجب فقالوا هو هذا العالم فكان قدماء الجهمية يقولون انه بذاته في كل مكان وهؤلاء قالوا هو غير الموجودات والموجود القديم والواجب هو نفس الوجود المحدث الممكن والحلول هو الذي أظهرته الجهمية للناس حتى عرفه السلف والأئمة وردوه وأما حقيقة قولهم فهو النفي أن لا داخل العالم ولا خارجه ولكن هذا لم تسمعه الأئمة ولم يعرفوا أنه قولهم الا من ياطنهم ولهذا كان الأئمة يحكون عن الجهمية انه في كل مكان ويحكمون عنهم وصفه بالصفات السلبية وشاع عند الناس أن الجهمية يصفونه بالسلب حتى قال أبو تمام

جهمية الاوصاف الا أنها * قد حليت بمحاسن الاشياء

وهم لم يقصدوا نفي القديم والواجب فان هذا لا يقصده أحد من العقلاء لاسلم ولا كافر اذ كان خلاف ما يعلمه كل أحد ببديهته عقله فانه اذا قدر أن جميع الموجودات حادثة عن عدم لزم أن كل الموجودات حدثت بأنفسها ومن المعلوم ببداية العقول ان الحادث لا يحدث بنفسه

ولهذا قال تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون وقد قيل خلقوا من غير شيء من غير رب خلقهم وقيل من غير مادة وقيل من غير طاقية وجزاء والاول مراد قطعاً فان كل ما خلق من مادة أو لغاية فلا بد له من خالق

(ومعرفة الفطر) أن المحدث لا بد له من محدث أظهر فيها من ان كل محدث لا بد له من مادة خلق منها وغاية خلق لها فان كثيراً من العقلاء نازع في هذا وهذا ولم ينازع في الاول طاقية قال ان هذا العالم حدث من غير محدث أحدثه بل من الطوائف من قال انه قديم بنفسه واجب بنفسه ليس له صانع واما أن يقول انه محدث حدث بنفسه بلا صانع فهذا لا يعرف عن طاقية بعروفة وانما يحكى عن لا يعرف ومثل هذا القول وأمثاله يقوله من يقوله ممن حصل له فساد في عقله صار به الى السفسطة والسفسطة تعرض لآحاد الناس وفي بعض الامور ولكن أمة من الامم كلهم سوفسطائية في كل شيء هذا لا يتصور فلهذا لا يعرف عن أمة من الامم أنهم قالوا بمحدث العالم من غير محدث وهؤلاء لما اعتقدوا ان كل موصوف أو كل ما قامت به صفة أو فعل بمشيئته فهو محدث ويمكن لزعمهم القول بمحدث كل موجود اذ كان الخالق جل جلاله متصفا بما يقوم به من الصفات والامور الاختياريات مثل أنه متكلم بمشيئته وقدرته ويخلق ما يخلقه بمشيئته وقدرته لكن هؤلاء اعتقدوا انتفاء هذه الصفات عنه لاعتقادهم صحة القول بأن مقامات به الصفات والحوادث فهو حادث لان ذلك لا يخلو

من الحوادث وما لم يخل من الحوادث فهو حادث واذا كان حادثا كان له محدث قديم واعتقدوا أنهم أثبتوا الرب وانه ذات مجردة عن الصفات ووجوده مطلق لا يشار اليه ولا يتعين ويقولون هو بلا اشارة ولا تعيين وهذا الذي أثبتوه لاحقيقة له في الخارج وانما هو في الذهن فكان مأثبوه واعتقدوا أنه الصانع للعالم انما يتحقق في الازهان لافي الالعيان وكان حقيقة قولهم تعطيل الصانع خفاء اخوانهم في أصل المقالة وقالوا هذا الوجود المطلق المجرد عن الصفات هو الوجود الساري في الموجودات فقالوا بحلوله في كل شيء وقال آخرون منهم هو وجود كل شيء ومنهم من فرق بين الوجود والتبوت ومنهم من فرق بين التعيين والاطلاق ومنهم من جعله في العالم كالمادة في الصورة ومنهم من جعله في العالم كالزبد في اللبن وكالزيت والشيرج في السمسم والزيتون وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا الموضع

والمقصود هنا أن الأصل الذي أصابهم قولهم ما قامت به الصفات والافعال والامور الاختيارية أو الحوادث فهو حادث ثم قالوا والجسم لا يخلو من الحوادث وأثبتوا ذلك بطرق منهم من قال لا يخلو عن الاكوان الاربعة الحركة والسكون والاجتماع والافتراق ومنهم من قال لا يخلو عن الحركة والسكون فقط ومنهم من قال لا يخلو عن الاعراض والاعراض كالحادثة وهي لا تبقى زمانين وهذه طريقة الآمدي وزعم أن أكثر أصحاب الاشعرية اعتمدوا عليها والرازي اعتمد على طريقة الحركة والسكون

وقد بسط الكلام على هذه الطرق وجميع ما احتجوا به على حدوث الجسم وامكانه وذكرنا في ذلك كلامهم هم أنفسهم في فساد جميع هذه الطرق وانهم هم ينو افساد جميع ما استدل به على حدوث الجسم وامكانه وينو افسادها طريقا طريقا بما ذكروه كما قد بسط هذا في غير هذا الموضع

وأما المشامية والكرامية وغيرهم ممن يقول بأنه جسم قديم فقد شاركهم في أصل هذه المقالة لكن لم يقولوا بحدوث كل جسم ولا قالوا ان التجسم لا ينفك عن الحوادث اذ كان القديم عندهم جسما قديما وهو خال من الحوادث وقد قيل أول من قال في الاسلام ان القديم جسم هو هشام بن الحكم كما ان أول من أظهر في الاسلام في الجسم هو الجهم بن صفوان وكلام السلف والائمة في ذم الجهمية كثير مشهور فان مرض تعطيل شر من مرض الجسم وانما كان السلف يذمون المشبهة كما قال الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه واصحق ابن راهويه وغيرهما قالوا المشبهة الذين يقولون بصر كصبرى ويد كيدى وقدم كقدمى وابن كلاب ومن تبعه أثبتوا الصفات التي لا تثبت بمشبيته وقدرته فينفونها قالوا لانها حادثة ولو قامت به الحوادث لكان حادثا لان ما قبل الشيء لم يخل عنه وعن ضده فلو قبل بعض هذه الحوادث لم يخل منه ومن ضده فلم يخل من الحوادث فيكون حادثا

ومحمد بن كرام فكان بعد ابن كلاب في عصر مس لم يكن الحجاج أثبت انه يوصف بالصفات الاختياريات ويتكلم بمشبيته وقدرته ولكن عنده يتمتع انه كان في الاول متكلم بمشبيته وقدرته لا يتمتع حوادث

لأولها فلم يقل بقول السلف انه لم يزل متكلمًا اذا شاء بل قال انه صار يتكلم بمشيئته وقدرته كما صار يفعل بمشيئته وقدرته بعد ان لم يكن كذلك وقال هو وأصحابه في المشهور عنه ان الحوادث التي تقوم به لا يخلو منها ولا يزول عنها لانه لو قامت به الحوادث ثم زالت عنه كان قابلاً لحادثتها وزوالها واذا كان قابلاً كذلك لم يخل منه وما لم يخل من الحوادث فهو حادث وانما يقبل على أصلهم انه يقوم به الحوادث فقط كما يقبل أن يفعلها ويحدثها ولا يلزم من ذلك أنها لم تخل منه كما لم يلزم أنه لم يزل فاعلا لها والحادث عندهم غير الاحداث والقرآن عندهم حادث لا يحدث لان المحدث يقتصر الى احداث بخلاف الحادث وهم اذا قالوا كان خاليا منها في الازل وكان ساكنا لم يقولوا انه قام به حادث بل يقولون السكون أمر عديم كما يقوله الفلاسفة ولكن الحركة أمر وجودي بخلاف ما يقوله من المعتزلة والاشعرية ان السكون أمر وجودي كالحركة فاذا حصل به حادث لم يكن ثم عدم هذا الحادث فانما يعدم الحادث باحداث يقوم به وهذا يمتنع وهم يقولون انه يمتنع عدم الجسم وعندهم ان البارئ يقوم به احداث المخلوقات وانماؤها فالحوادث التي تقوم بهم تقوم به لو أفتاها لقيام به الاحداث والافناء فكان قابلاً لان يحدث فيه حادث ويقتضي ذلك الحادث وما كان كذلك لم يخل من احداث وافناء فلم يخل من الحوادث وما لم يخل منها فهو حادث وانما كان كذلك لان القابل لشيء لا يخلو عنه وعن ضده كما قالت الكلامية لكن المعتزلة يقولون السكون ضد الحركة فالقابل لاحدهما لا يخلو عنه

وعن الآخر وهو لا يقولون السكون ليس بضد وجودي بل هو عديم وانما الوجودي هو الاحداث والافناء فلو قبل قيام الاحداث والافناء به لكان قابلاً لقيام الاضداد الوجودية والقابل لشيء لا يخلو عنه وعن ضده وهو لا لما أراد منازعهم ابطال قولهم كان عديمهم بيان تناقض أقوالهم كما ذكر ذلك أبو المعالي وأتباعه وكما ذكر الأمدى تناقضهم من وجوه كثيرة قد ذكرت في غير هذا الموضع وغايتها انها تدل على مناقضتهم لاعلى صحة مذهب المنازع

وتم طائفة كثيرة تقول انه يقوم به الحوادث وتزول وانه كلم موسى بصوت وذلك الصوت عدم وهذا مذهب أئمة السنة والحديث من السلف وغيرهم وأظن الكرامية لهم في ذلك قولان والا فالقول بفناء الصوت الذي كلم به موسى من جنس القول بقدمه كما يقول ذلك من يقوله من أهل الكلام والحديث والفقه من السلفية وغيرهم ومن الحيلية والشافعية والمالكية يقول انه كلم موسى بصوت سمعه موسى وذلك الصوت قديم وهذا القول يعرف فساد بديه العقل وكذلك قول من يقول كلم بصوت حادث وان ذلك الصوت باق لا يزال هو وسائر ما يقوم به من الحوادث هي أقوال يعرف فسادها بالبديهة

وانما أوقع هذه الطوائف في هذه الأقوال ذلك الاصل الذي تلقوه عن الجهمية وهو أن ما لم يخل من الحوادث فهو حادث وهو باطل عقلاً وشرعاً وهذا الاصل فاسد مخالف للعقل والشرع وبه استطاعت عليهم الفلاسفة الدهرية فلا الاسلام نصروا ولا العدو كسروا

بل قد خالفوا السلف والائمة وخالفوا العقل والشرع وساطوا عليهم وعلى المسلمين عدوهم من الفلاسفة والديوية والملاحدة بسبب غلطهم في هذا الاصل الذي جعلوه أصل دينهم ولو اعصموا بما جاء به الرسول لوافقوا المقول والمعقول وثبت لهم الاصل ولكن ضيعوا الاصول فحرموا الوصول والاصول اتباع ما جاء به الرسول

وأحدثوا أصولا ظنوا انها أصول ثابتة وكانت كما ضرب الله المثلين مثل البناء والشجرة فقال في المؤمنين والمنافقين أفن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فاتهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين وقال ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء والاصول مأخوذة من أصول الشجرة وأساس البناء ولهذا يقال فيه الاصل ما بقى عليه غيره أو ما يفرع عنه غيره

فالاصول الثابتة هي أصول الانبياء كما قيل

أيها المغتسدي لتطلب علما * كل علم عبد لمسلم الرسول
تطلب الفرع كي تصحح حكما * ثم أغفلت أصل أصل الاصول
والله يهدينا وسائر اخواننا المؤمنين الى صراطه المستقيم صراط

الذين أتم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهذه الاصول ينبثق عليها مائى الفلوب ويتفرع عليها وقد ضرب الله مثلا الكلمة الطيبة التي في قلوب المؤمنين ومثل الكلمة الخبيثة التي في قلوب الكافرين

والكلمة هي قضية جازمة وعقيدة جامعة ونبينا صلى الله عليه وسلم أوتى فوائج الكلام وخواتمه وجوامعه فبعث بالعلوم الكلية والعلوم الاولى والآخرة على أتم قضية فالكلمة الطيبة في قلوب المؤمنين وهي العقيدة الایمانية التوحيدية كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء فأصل الاصول الايمان ثابت في قلب المؤمن كنبات أصل الشجرة الطيبة وفرعها في السماء اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والله سبحانه ومثل الكلمة الطيبة أي كلمة التوحيد بشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء

فبين بذلك ان الكلمة الطيبة لها أصل ثابت في قلب المؤمن ولهذا فرع عال وهي ثابتة في قلب ثابت كما قال ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فالمؤمن متدين وطمانينة والایمان في قلبه ثابت مستقر وهو في نفسه ثابت على الايمان مستقر لا يتحول عنه والكلمة الخبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض استؤصلت واجتثت كما يقطع الشيء يجث من فوق الارض ما لها من قرار لا مكان تستقر فيه ولا استقرار في المكان فان القرار يراد به مكان الاستقرار كما قال تعالى يأس القرار وقال جعل لكم الارض قرارا

ويقال فلان ماله قرار أى ثبات وقد فسر القرار فى الآية بهذا وهذا فالمبطل ليس قوله ثابتاً فى قلبه ولا هو ثابت فيه ولا يستقر كما قال تعالى فى المثل الآخر فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الارض فانه وان اعتقده مدة فانه عند الحقيقة يخونه كالذى يشرك بالله فعند الحقيقة يضل عنه ما كان يدعو من دون الله وكذلك الافعال الباطلة التى يعتقدونها الانسان عند الحقيقة تخونه ولا تنفعه بل هى كالشجرة الخبيثة التى اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار فمن كان معه كلمة طيبة أصلاها ثابت كآله فرع فى السماء يوصله الى الله فانه سبحانه اليه يصدق الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ومن لم يكن معه أصل ثابت فانه يحرم الوصول لانه ضيع الاصول ولهذا تجد أهل البدع والشبهات لا يصلون الى غاية محمودة كما قال تعالى له دعوة الحق ولذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباطل كفيهم الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا فى ضلال

والله سبحانه بعث الرسل وأنزل الكتب بان يكون هو المعبود وحده لا شريك له وانما يعبد بما أمر به على ألسن رسله وأصل عبادته معرفته بما وصف به نفسه فى كتابه وما وصف به رسله ولهذا كان مذهب السلف انهم يصفون الله بما وصف به نفسه وما وصفه به رسله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل والذين يشكرون بعض ذلك ماقدروا الله حق قدره وما عرفوه حق معرفته ولا وصفوه حق صفته ولا عبدوه حق عبادته

والله سبحانه قد ذكر هذه الكلمة ماقدروا الله حق قدره فى ثلاث مواضع ليثبت عظمتة فى نفسه وما يستحقه من الصفات وليثبت وحدانيته وانه لا يستحق العبادة الا هو وليثبت ما أنزله على رسله فقل فى الزمر وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة الآية وقال فى الحج ضعف الطالب والمطلوب ماقدروا الله حق قدره وقال فى الانعام وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ والمواضع الثلاثة ذم الذين ماقدروه حق قدره من الكفار فدل ذلك على انه يجب على المؤمن أن يقدر الله حق قدره كما يجب عليه أن يتقيه حق تقاته وأن يجاهد فيه حق جهاده قال تعالى وجاهدوا فى الله حق جهاده وقال اتقوا الله حق تقاته والمصدر هنا مضاف الى المفعول والفاعل مراد أى حق جهاده الذى أمركم به وحق تقاته التى أمركم بها واقدروه قدره الذى بينه لكم وأمركم به فصدقوا الرسول فيما أخبر وأطيعوه فيما أوجب وأمر وأما ما يخرج عن طاقة البشر فذلك لا يذم أحد على تركه قالت عائشة فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريسة على الله * ودات الآية على ان له قدرا عظيما لاسيما قوله وماقدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وفى تفسير ابن أبى طلحة عن ابن عباس قال من آمن بأن الله على كل شئ قدير فقد قدر الله حق قدره

وقد ثبت فى الصحيحين من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية لما ذكر له بعض اليهود ان الله يحمل السموات

على أصبع والارضين على أصبع والحيال على أصبع والشجر والنري
على أصبع وسائر الخلق على أصبع فضحك رسول الله صلى الله عليه
وسلم تمجبا وتصديقا لقول الخبر وقرأ هذه الآية

وعن ابن عباس قال مرهوى بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا أبا القاسم ما تقول اذا وضع الله السماء على ذه والارض على ذه
والجبال والماء على ذه وسائر الخلق على ذه فانزل الله تعالى وما
قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات
مطويات يمينه رواه الامام أحمد والترمذي من حديث أبي الضمى عن
ابن عباس وقال غريب حسن صحيح

وهذا يقتضي ان عظمه أعظم مما وصف ذلك الخبر فان الذي في
الآية أبغ كافي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوى السماء يمينه ثم يقول أنا
الملك أين ملوك الارض وفي الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن
بيده اليمنى ثم يقول أين الملوك أين الجبارون أين المنكبرون ورواه
مسلم أبسط من هذا وذكر فيه انه يأخذ الارض بيده الاخرى

وقد روى ابن حاتم حدثنا أبي ثنا عمرو بن زافع ثنا يعقوب بن
عبد الله عن جعفر عن سعيد بن جبير قال تكلمت اليهود في صفة الرب
تبارك وتعالى فقالوا ما لم يعلموا ولم يروا فانزل الله على نبيه وما قدروا
الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات

بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون فجعل صفته التي وصفوا بها شركا
وقال حدثنا أبي ثنا أبو نعيم ثنا الحكم يعني أبا معاذ عن الحسن
قال عمدت اليهود فنظروا في خالق السموات والارض والملائكة
فلما فرغوا أخذوا يقدرونه فانزل الله تعالى على نبيه وما قدروا الله
حق قدره وهذا يدل على انه أعظم مما وصفوه وانهم لم يقدروه حق قدره
وقوله عما يشركون فكل من جعل مخلوقا مثلا للخالق في شيء من
الاشياء فأحبه مثل ما يحب الخالق أو وصفه بمثل ما يوصف به الخالق
فهو مشرك سوى بين الله وبين المخلوق في شيء من الاشياء فعبد بربه
والرب تعالى لا كفؤ له ولا مسمى له ولا مثل له ومن جعله مثل المعدوم
والمستع فهو شر من هؤلاء فانه معدل بمثل والمعدل شر من للمشرك
« والله ثنى قصة فرعون » في القرآن في غير موضع لاحتياج الناس الى
الاعتبار بها فانه حصل له من الملك ودعوى الربوبية والالهية والعلو ما لم
يحصل مثله لاحد من المصالحين وكانت عاقبته الى ما ذكر الله تعالى وليس
له صفة يمانه فيها غيره فلهذا لم يجز أن يستعمل في حقه قياس التمسك
ولا قياس السموك الذي يستوى افراده فان ذلك شرك اذ سوى فيه
بالمخلوق بل قياس الاولى فانه سبحانه له المثل الاعلى في السموات
والارض فهو أحق من غيره بصفات الكمال وأحق من غيره بالتزوية
عن صفات النقص وقد بسط هذه الامور في غير هذا الموضع وبين
ان من جعله الوجود المطلق والمقيد بالسلب أو ذاتا مجردة فهو لاء مثله
بأنقص المعنويات الذهنية وجملوه دون الموجودات الخارجية والافاء

الذين قصدوا اثبات حدوث العالم باثبات حدوث الجسم لم يثبتوا بذلك حدوث شيء كقائدين في موضعه

ثم انهم جعلوا عمدتهم في تزويه الرب عن النقائص على نفي الجسم ومن سلك هذا المسلك لم ينزه الله عن شيء من النقائص البتة فانه ما من صفة ينفيها لانها تستلزم التجسيم وتكون من صفات الاجسام الا يقال له فيما أثبتته نظير ما يقوله هو في نفس تلك الصفة فان كان مثبتا لبعض الصفات قيل له القول في هذه الصفة التي ينفيها كالقول فيما أثبتته فان كان هذا تجسيما وقولا باطلا فهذا كذلك وان قلت أنا أثبت هذا على الوجه الذي يليق بالرب قيل له وكذلك هذا كذلك وان قلت أنا أثبتته وأنا نفي التجسيم قيل ذلك وهذا كذلك فليس لك أن تفرق بين المتماثلين وان ممن يثبت الاسماء وينفي الصفات كلمة تزله قيل له في الصفات ما يقوله هو في الاسماء فاذا كان يثبت حيا عا لما قادرا وهو لا يعرف من هو متصف بذلك الاجساما كان اثبات ان له علما وقدرة كإطلاق به الكتاب والسنة كذلك وان كان ممن لا يثبت لا الاسماء ولا الصفات كالجهمية المخضة والملاحدة قبل له فلا بد أن تثبت موجودا قائما بنفسه وأنت لا تعرف ذلك الاجساما وان قال لاسميه باسم لا اثبات ولا نفي قيل له سكوتك لا ينفي الحقائق ولا واسطة بين النفي والاثبات فاما أن يكون حقا ثابتا موجودا واما أن يكون باطلا معدوما وأيضا فان كنت لم تعرفه فانت جاهل فلا تتكلم وان عرفت فلا بد أن تميز بينه وبين غيره بما يختص به من مثل أن يقول رب العالمين أو القديم الأزلي

أو الموجود بنفسه ونحو ذلك وحينئذ فقد أثبت حيا موجودا قائما بنفسه وأثبتته فاعلا وأنت لا تعرف ما هو كذلك الا الجسم وأن قدر انه جاحد له قيل له فهذا الوجود مشهود فان كان قديما أزليا موجودا بنفسه فقد ثبت جسم قديم أزلي موجود بنفسه وهو ما قررت منه وان كان مخلوقا مصنوعا فله خالق خلقه ولا بد أن يكون قديما أزليا فقد ثبت الموجود القديم بنفسه القديم الأزلي على كل تقدير وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

وهنا قد تبيننا على ذلك وأنه كل من نفي تزويه للرب عن النقائص والعيوب على نفي الجسم فانه لا يمكنه أن ينزهه عن عيب أصلا بهذه الحجة وكذلك من جعل عمدته نفي التركيب

ومن تدبر مذكروه في كتبهم تبين له أنهم لم يقيموا حجة على وجوده فلاحقهم أثبتوه وأثبتوا له ما يستحقه ولا نزوه ونفوا عنه ما لا يجوز عليه اذ كان أثباته هو اثبات حدوث الجسم ولم يقيموا على ذلك دليلا والنفي اعتمدوا فيه على ذلك وهم متناقضون فيه لو كانوا أقاموا دليلا على نفي كونه جسما فكيف اذا لم يقيموا على ذلك دليلا وتناقضوا

وهذا مما يتبين لك ان من خرج عن الكتاب والسنة فليس معه علم لاعقلي ولا سمعي لاسما في هذا المطلوب الاعظم لكنهم قد يكونون معتقدين لعقائد صحيحة عرفوها بالفطرة العقلية وبما سمعوه من القرآن ودين المسلمين فقلوبهم تثبت ما تثبت وتنفي ما تنفي بناء على هذه الفطرة المكملة بالشرعة المنزل لكنهم سلكوا هذه الطرق البدعية وليس فيها

علم أصلاً ولكن يستفاد من كلامهم إبطال بعضهم أقول المبطل الآخر
وبيان تناقضه ولهذا لما ذكرنا المقالات الباطلة في الرب جعلوا يردونها
بأن ذلك تجسيم كما فعل القاضي أبو بكر في هداية المسترشدين وغيره
فلم يقيموا حجة على أولئك المبطلين وردوا كثيراً مما يقول اليهود بأنه
تجسيم وقد كان اليهود عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم بالمدينة وكانوا أحياناً
يذكرون له بعض الصفات كحديث الخبر وقد ذم الله اليهود على أشياء
كقولهم إن الله فقير وإن يده مغلولة وغير ذلك ولم يقل النبي صلى الله
عليه وسلم قط أنهم يحسمون ولا إن في التوراة تجسماً ولا عليهم بذلك
ولا رد هذه الأقوال الباطلة بأن هذا تجسيم كما فعل ذلك من فعله من
النفاة فيبين أن هذه الطريقة مخالفة للشرع والعقل وأنها مخالفة لما بعث
الله به رسوله ولما فطر عليه عباده وإن أهلها من جنس الذين قالوا لو
كننا نسمع أو نعقل ما كننا في أحجاب السمع وقد بينا في غير هذا الموضع
فساد ما ذكره الرازي من أن طريقة الوجوب والامكان من أعظم
الطرق وبيننا فسادها وأنها لا تفيد علماً وأنهم لم يقيموا دليلاً على إثبات
واجب الوجود وأن طريقة الكمال أشرف منها واعياها اعتماد المسئلة
قديماً وحديثاً وهو قد اعترف في آخر عمره بأنه قد تأمل الطرق
الكلامية والمناهج الفلسفية فما وجدها تشفى عيلاً ولا تروى غلباً
ووجد أقرب الطرق طريقة القرآن وطريقة الوجوب والامكان لم
يسلكها أحد قبل ابن سينا وهو أخذها من كلام المتكلمين الذين قد سلكوا
الوجود إلى محاث وقديم فقصمه هو إلى واجب وممكن ليكنه القول

بأن الفلك ممكن مع قدرته وخالف بذلك عامة العقلاء من سلفه وغيره
سلفه وخالف نفسه فانه قد ذكر في المنطق ما ذكره سلفه من أن الممكن
لا يكون إلا محدثاً كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع

(ثم) إن هؤلاء الذين سلكوا هذه الطريقة انتهت بهم إلى قول
فرعون فإن فرعون جحد الخالق وكذب موسى في أن الله كلمه وهؤلاء
ينتهي قولهم إلى جحد الخالق وإن أثبتوه قالوا أنه لا يتكلم ولا نادي
أحد ولا ناجاه وعمدتهم في نفي ذاته على نفي الجسم وفي نفي كلامه
وتكليمه لموسى على أنه لا عمله الحوادث فلا يبقى عندهم رب ولا مرسل
حقيقة قولهم تناقض شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فإن
الرسول هو المبلغ لرسالة مرسله والرسالة هي كلامه الذي بعث به فإذا
لم يكن متكلماً لم تكن رسالة ولهذا انفق الأنبياء على أن الله يتكلم ومن
لم يقل أنه يتكلم بمشيئته وقدرته كلاماً يقوم بذاته لم يقل أنه يتكلم والنفاة
منهم من يقول

الكلام صفة نعل بمعنى أنه مخلوق بأذن عنهم ومنهم من يقول هو
صفة ذات بمعنى أنه كالحياة يقوم بذاته وهو لا يتكلم بمشيئته وقدرته وكل
طائفة مصيبة في إبطال باطل الأخرى

والدليل يقوم على أنه صفة ذات وفعل تقوم بذات الرب والرب
يتكلم بمشيئته وقدرته فائدة من قال أنه صفة فعل كماها انما تدل على
أنه يتكلم بقدرته ومشيئته وهذا حق وأدلة من قال أنه صفة ذات انما
تدل على أن كلامه يقوم بذاته وهذا - ق وأما من أثبت أحدهما كن

قال ان كلامه مخلوق اوقال انه لا يتكلم بعشيت وقدرته فهو لاء في الحقيقة لم يثبتوا انه يتكلم ولا اثبتوا له كلاما ولهذا يقولون مالا يعقل هذا يقول انه معنى واحد قائم بالذات وهذا يقول حروف أو حروف وأصوات قديمة أزلية لازمة لذاته وهذا يقول مخلوق بائن عنه

ولهذا لما ظهر لطائفة من أتباعهم بائني قولهم من الفساد ولم يعرفوا عين هذه الاقوال الثلاثة حاروا وتوقفوا وقالوا نحن نقر بما عليه عموم المسلمين من ان القرآن كلام الله وأما كونه مخلوقا أو يحرف وصوت أو معنى قائم بالذات فلا نقول شيئا من هذا ومعلوم أن الهدي في هذه الاصول ومعرفة الحق فيها ومعرفة ما جاء به الرسول وهو الموافق لاصريح المعقول أنفع وأعظم من كثير مما يتكلمون فيه من العلم لاسيا والقلوب تطلب معرفة الحق في هذه بالفطرة ولما قد رأوا من اختلاف الناس فيها وهؤلاء يذكرون هذا الوقف في عقائدهم وفيما صنفوه في أصول الدين كما قد رأيت منهم من أكابر شيوخ العلم والدين بمصر والشام قد صنفوا في أصول الدين ما صنفوه ولما يتكلموا في مسألة القرآن وهل هو مخلوق أو قديم أو هو الحروف والأصوات أو معنى قائم بالذات نهوا عن هذه الاقوال وقالوا الواجب أن يقال ما قاله المسلمون كلهم ان القرآن كلام الله وبمسك عن هذه الاقوال وهؤلاء توقفوا عن حيرة وشك ولهم رغبة في العلم والهدى والدين وهم من أحرص الناس على معرفة الحق في ذلك وغيره لكن لم يعلموا الا هذه الاقوال الثلاثة قول المعتزلة والكلابية والسامية وكل طائفة تبين فساد قول الاخرى وفي كل

قول من الفساد ما يوجب الامتناع من قبوله ولم يعلموا قولاً غير هذه فرضوا بالجهل البسيط وكان أحب اليهم من الجهل المركب وكان أسباب ذلك أنهم وافقوا هؤلاء على أصل قولهم ودينهم وهو الاستدلال على حدوث الاجسام وحدث العالم بطريقة أهل الكلام المبتدع كما سلكها من ذكرته من أجلاء شيوخ أهل العلم والدين والاستدلال على إمكانها بكونها مركبة كما سلك الشيخ الآخر وهذا ينبغي عن الواجب أن يكون جسما بهذه الطريقة وذلك في شبه أنه جسم بتلك الطريقة وحذاق النظر الذين كانوا أخبر بهذه الطرق وأعظم نظراً واستدلالاً بها وبغيرها قد صرفوا فسادها كما قد بسط في غير هذا الموضع

والله سبحانه قد أخبر أنه أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وأخبر أنه ينصر رسوله والذين آمنوا في الحياة الدنيا والله سبحانه يجزي الانسان بحسن عمله فالجزاء من جنس العمل فمن خالف الرسل عوقب بمنزل ذنبه فإن كان قد قدح فيهم ونسب ما يقولونه الى أنه جهل وخروج عن العلم والعقل ابتلى في عقله وعلمه وظهر من جهله ما عوقب به ومن قل عنهم أنهم تعمدوا الكذب أظهر الله كذبه ومن قال أنهم جهال أظهر الله جهله ففرعون وهامان وقارون لما قاوا عن موسى أنه ساحر كذاب أخبر الله بذلك عنهم في قوله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب وطلب فرعون أهلاً له بالقتل وصار يسفه بالعبوب كقوله وقال فرعون ذروني أقتل موسى وايدع ربه اني أخاف أن يبدي دينكم وأن يظهر في الارض الفساد

وقال أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين أهلك الله فرعون وأظهر كذبه واقتراه على الله وعلى رساله وأذله غاية الاذلال وأعجزه عن الكلام النافع فلم يبين حجة وفرعون هذه الامة أبو جهل كان يسمى أبا الحكم وكان النبي صلى الله عليه وسلم سماه أبا جهل وهو كما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو جهل أهلك به نفسه وأتباعه في الدنيا والآخرة

(والذين) قالوا عن الرسول أنه أبر وقصدوا أنه يموت فينقطع ذكره عوقبوا بابتارهم كما قال تعالى ان شأنك هو الأبر فلا يوجد من شأن الرسول الأبره الله حتى أهل البدع المخالفون لسنته قيل لابي بكر ابن عيش ان بالمسجد قوما يجلسون للناس ويتكلمون بالبدعة فقال من جلس للناس جلس الناس اليه لكن أهل السنة يبقون ويبقى ذكرهم وأهل البدعة يموتون ويموت ذكرهم

وهؤلاء المشبهون لفرعون الجهمية نفاة الصفات الذين وافقوا فرعون في جحده وقالوا انه ليس فوق السموات وان الله لم يكلم موسى تكلمها كما قال فرعون يا هامان ابن لي صرحا لعلى أبلغ الأسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذبا وكان فرعون جاحداً للرب فلولا أن موسى أخبره أن ربه فوق العالم لما قال أطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذبا قال تعالى وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون الا في تباب وقال تعالى وقال فرعون يا أيها الملأ اعلمت لكم من اله غيري فاقود لي يا هامان على الطير فاجعل

لي صرحا لعلى أطلع الى اله موسى واني لأظنه من الكاذبين واستكبروا وجنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم البنا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الي انتار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين

ومحمد صلى الله عليه وسلم لما صرح به الي ربه وفرض عليه الصلوات الخمس ذكر انه رجع الى موسى وان موسى قال له ارجع الى ربك فسله التخفيف الى أمك كما تواتر هذا في أحاديث المراج فوسى صدق محمدا في أن ربه فوق وفرعون كذب موسى في أن ربه فوق فالتقرون بذلك متبعون لموسى ومحمد والمكذبون بذلك موافقون لفرعون وهذه الحجة مما اعتمد عليها غير واحد من النظار وهي ما اعتمد عليه أبو الحسن الأشعري في كتابه في الاثبات وذكر عدة أدلة عقلية وسمعية على ان الله فوق العالم وقال في أوله

فان قال قائل ندد أنكروا قول الجهمية والقدرية والخوارج والروافض والمعتزلة والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدينون

قيل له قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا وسنة نبينا وما جاء عن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قائلون ولما خالف قوله مجانبون فانه الامام الكامل والرئيس الفاضل الذي أبان الله به الحق وأوضح به

الماهج وقع به بدع المبتدعين وزينغ الزائعين وشك الشاكين فرحمه الله من امام مقدم وكبير مفهم وعلى جميع أئمة المسلمين وذكر جملة الاعتقاد والكلام على علو الله على العرش وعلى الرؤية ومثالة القرآن ونحو ذلك وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان المعطلة نفاة الصفات أو نفاة بعضها لا يعتمدون في ذلك على ما جاء به الرسول اذ كان ما جاء به الرسول انما يتضمن الاثبات لا النفي انكن يعتمدون في ذلك على ما يظنون أدلة عقلية ويعارضون بذلك ما جاء به الرسول وحقيقة قولهم ان الرسول لم يذكر في ذلك ما يرجع اليه لامن سمع ولا عقل فلم يخبر بذلك خبرا بين به الحق على زعمهم ولا ذكر أدلة عقلية تبين الصواب في ذلك على زعمهم بخلاف غير هذا فانهم معترفون بان الرسول ذكر في القرآن أدلة عقلية على ثبوت الرب وعلى صدق الرسول وقد يقولون ايضا انه أخبر بالمعاد لكن نفوا الصفات لما رأوا ان ما ذكره من النفي لم يذكره الرسول فلم يخبر به ولا ذكر دليلا عقليا عليه بل انما ذكر الاثبات وليس هو في نفس الامر حقا فاحوج الناس الى التأويل أو التفويض فلما نسبوا ما جاء به الرسول الى انه ليس فيه لادليل سمعي ولا عقلي لا خبر يبين الحق ولا دليل يدل عليه طاقهم الله بجنس ذنوبهم فكان ما يقولونه في هذا الباب خارجا عن العقل والسمع مع دعواهم انه من العقليات البرهانية فاذا اختبره العارف وجده من الشبهات الشيطانية من جنس شبهات أهل السفسطة والاتحاد الذين يقدحون في العقليات

والسمعيات وأما السمع تفلاتهم له ظاهر لكل أحد وانما يظن من يضلهم ويتبعهم انهم أحكموا العقليات فادأحقق الامر وجدهم كقال أهل النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وكما قال تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله يع الحاسب أو كظلمات في بحر لحى ينشاه موج من فوق موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكدرها ومن لم يجعل الله نورا فما له من نور

فلما كان حقيقة قولهم ان القرآن والحديث ليس فيه في هذا الباب دليل سمعي ولا عقلي سلمهم الله في هذا الباب معرفة الادلة السمعية والعقلية حتى كانوا من أضل البرية مع دعواهم انهم أعلم من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين بل قد يدعون انهم أعلم من النبيين وهذا ميراث من فرعون وحزبه اللعين

وقد قيل ان أول من عرف انه أظلم في الاسلام التعطيل الذي تضمنه قول فرعون هو الجعد بن درهم فضحي به خالد بن عبد الله القسري وقال أيها الناس فحوا تقبل الله فحوا لكم اني مضح بالجعد بن درهم انه زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما تعالى الله عما يقول الجعد علوا كبيرا ثم نزل فذبحه وشكر له علماء المسلمين ما فعله كالحسن البصري وغيره وهذا الجعد اليه ينسب مروان ابن محمد الجعدي آخر خلفاء بني أمية وكان شؤمه عاد عليه حتى زالت

الدولة فانه اذا ظهرت البدع التي تخالف دين الرسل انتقم الله من خالف الرسل وانتصر لهم ولهذا لما ظهرت الملاحدة الباطنية وملكوا الشام وغيرها ظهر فيها النفاق والزندقة الذي هو باطن امرهم وهو حقيقة قول فرعون انكار الصانع وانكار عبادته وخيار ما كانوا يتظاهرون به الرفض فكانوا خيارهم وأقربهم الى الاسلام الراضية وظهر بسببهم الرفض والاحاد حتى كان من كان ينزل الشام مثل بنى حمدان العالية ونحوهم متشيعين وكذلك من كان من بنى بويه في المشرق وكان ابن سينا وأهل بيته من أهل دعوتهم قال وبسبب ذلك اشتغلت في الفلسفة وكان مبدأ ظهورهم من حين تولى المقنذر ولم يكن بلغ بعد وهو مبدأ انحلال الدولة العباسية ولهذا سعى حينئذ بامير المؤمنين الاموى الذى كان بالاندلس وكان قبل ذلك لا يسمى بهذا الاسم ويقول لا يكون للمسلمين خليفة ثان فلما ولى المقنذر قال هذا صبي لا تصح ولايته فسمى بهذا الاسم

وكان بنو عبيد الله القساح الملاحدة يسمون بهذا الاسم لكن هؤلاء كانوا في الباطن ملاحدة زنادقة منافقين وكان نسبهم باطلا كدينهم بخلاف الاموى والعباسى فان كلاهما نسب صحيح وهم مساحون كما ملهم من خلفاء المسلمين

فلما ظهر النفاق والبدع والفجور الخالف لدين الرسول سلطت عليهم الاعداء فخرجت الروم النصارى الى الشام والجزيرة مرة بعد مرة وأخذوا الثغور الشامية شيئا بعد شيء الى أن أخذوا بيت المقدس

في أواخر المائة الرابعة وبعد هذا بمدة حاصر وادمشق وكان أهل الشام بأسوء حال بين الكفار النصارى والمنافقين الملاحدة الى أن تولى نور الدين الشهيد وقام بما قام به من أمر الاسلام والطهارة والجهاد لاعداؤه ثم استعجد به ملوك مصر بنو عبيد على النصارى فأنجدهم وجرت فصول كثيرة الى أن أخذت مصر من بنى عبيد أخذها صلاح الدين يوسف بن سادى وخطب بها لبنى العباس فمن حينئذ ظهر الاسلام بمصر بعد ان مكثت بايدي المنافقين المرتدين عن دين الاسلام مائة سنة

فكان الايمان بالرسول والجهاد عن دينه سببا لخير الدنيا والآخرة وبالعكس البدع والاحاد ومخالفة ما جاء به سبب لشر الدنيا والآخرة

فلما ظهر في الشام ومصر والجزيرة الاحاد والبدع سلط عليهم الكفار ولما أقاموا ما أقاموه من الاسلام وقهر الملحدين والمبتدعين نصرهم الله على الكفار تحقيقا لقوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة نجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين

وكذلك لما كان أهل المشرق قائلين بالاسلام وكانوا منصورين على الكفار المشركين من الترك والهند والصين وغيرهم فلما ظهر منهم

ماظهر من البدع والاحاد والفجور ساطع عليهم الكفار قال تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليكم عبادنا اولي باس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدنا مفعولا ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم باموال وبنين وجعناكم أكثر تقيرا ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اسأتم فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة وليتبروا ما علوا تبورا عسى ربكم ان يرحمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا

وكان بعض المشايخ يقول هولا كو ملك الترك التتار الذي قهر الخليفة بالعراق وقتل بمقداد مقتلة عظيمة جدا يقال قتل منهم ألف ألف وكذلك قتل بحلب دار الملك حينئذ كان بعض الشيوخ يقول هو للمسلمين بمنزلة نحت نصر لبنى اسرائيل

وكان من أ-باب دخول هؤلاء ديار المسلمين ظهور الاحاد والنفاق والبدع حتى انه صنف الرازي كتابا في عبادة الكواكب والاصنام وعمل السحر مما السر المكتوم في السحر ومخاطبة النجوم ويقال انه صنفه لام السلطان علاء الدين محمد بن لكش بن جلال الدين خوازم شاه وكان من أعظم ملوك الارض وكان لرازي به اتصال وى حتى انه وصى اليه على اولاده وصنف له كتابا سماه الرسالة العلائية في الاختيارات السماوية

وهذه الاختيارات لاهل الضلال بدل الاستخارة التي علمها النبي

صلى الله عليه وسلم المسلمين كما قال جابر في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري وغيره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر - وتسميه باسمه خير لي في ديني ومعايشي وعاقبة أمري فاقدره لي ويسره ثم يبارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعايشي وعاقبة أمري فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به (وأهل النجوم) لهم اختيارات اذا أراد أحدكم أن يفعل فعلا أخذ طالعا سعيذا فعل فيه ذلك العمل لينجح بزعمهم وقد صنف الناس كتباً في الرد عليهم وذكروا كثرة ما يقع من خلاف مقصودهم فيما يجربون به وبأمرون به وكم يجربون من خبر فيكون كذبا وكم يأمرون باختيار فيكون شرا والرازي صنف الاختيارات لهذا الملك وذكر فيه الاختيار لشرب الخمر وغير ذلك كاذكر في السر المكتوم في عبادة الكواكب ودعوتها مع السجود لها والشرك بها ودعائها مثل ما يدعو الموحدون ربهم بل أعظم والتقرب اليها بما يظن انه مناسب لها من الكفر والفسوق والمصيان فذكر انه يتقرب الى الزهرة بفعل الفواحش وشرب الخمر والغناء ونحو ذلك بما حرمه الله ور-وله وهذا في نفس الامر يقرب الى الشياطين الذين يأمرونهم بذلك ويقولون لهم ان الكواكب نفسه يجب ذلك والا

قالوا كذب مسخرات بأمر الله مطيعة لله لا تأمر بشرك ولا غديره من المعاصي ولكن الشياطين هي التي تأمر بذلك ويسعونها روحانية الكواكب وقد يحملونها ملائكة وانما هي شياطين فلما ظهر بأرض المشرق نسب مثل هذا الملك ونحوه ودخل هذا العالم ونحوه ما ظهر من الاحاد والبدع سلط الله عليهم الترك اشركين الكذبة فابادوا هذا الملك وجرت له أمور فيها عبرة لمن يعتبر ويعلم تحقيق ما أخبر الله به في كذبه حيث يقول سنزيهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق أي ان القرآن حق وقال ساركم آياتي فلا تستعجلون وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا أن دولة بني أمية كان اقراضها بسبب هذا الجهد المعطل وغيره من الاسباب التي أوجبت ادبارها وفي آخر دولتهم (ظهر الجهم بن سفوان) بخراسان وقد قيل ان أصله من رمد وأظهر قول المعطلة النفقة الجهمية وقد قتل في بعض الحروب وكان أئمة المسلمين بالشرق أعلم بحقيقة قوله من علماء الحجاز والشام والعراق ولهذا يوجد عبد الله بن المبارك وغيره من علماء المسلمين بالشرق من الكلام في الجهمية أكثر مما يوجد لغيرهم مع ان عامة أئمة المسلمين تكلموا فيهم ولكن لم يكونوا ظاهرين الا بالشرق لكن قوى أمرهم لما مات الرشيد وتولى ابنه الملقب بالأمون بالشرق وثاق عن هؤلاء ما تلقاه

ثم لما ولي الخلافة اجتمع بكثير من هؤلاء ودعا الى قولهم في آخر عمره

وكتب الى بغداد وهو (بالشعر بطرسوس) التي ببلد سوس وكانت اذ ذلك أعظم ثغور بغداد ومن أعظم ثغور المسلمين يقصدها أهل الدين من كل ناحية ويرابطون بها رابط بها الامام أحمد رضي الله عنه والسري السعطي وغيرها وتولى قضاها أبو عبيد وتولى قضاها أيضا صالح بن أحمد بن حنبل ولهذا ذكرت في كتب الفقه كثيرا فانها كانت ثغرا عظيما فكتب من الشعر الى نائبه ببغداد اسحاق بن ابراهيم بن مصعب كتابا يدعوا الناس فيه الى أن يقولوا (القرآن مخلوق) فلم يجبه أحد ثم كتب كتابا ثانيا يأمر فيه بتقييد من لم يجبه وارساله اليه فأجاب أكثرهم ثم قيدوا سبعة لم يجيبوا فأجاب منهم خمسة بعد التقييد وبقي اثنان لم يجيبا الامام أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح فارسلوها اليه فأتى قبل أن يصل اليه ثم أوصى الى أخيه أبي اسحاق وكان هذا سنة ثمان عشرة ومائتين وبقي أحمد في الحبس الى سنة عشرين بخبر ما جرى من المناظرة حتى قطعهم بالحجة ثم لما خافوا الفتنة ضربوه وأطلقوه وظهر مذهب الفلاة الجهمية وامتحنوا الناس فصار من أجابهم أعطوه والا منعوه العطاء وعزلوه من الولايات ولم يقبلوا شهادته وكانوا اذا افتكوا الأسرى يتحننون الاسير فان أجابهم اقتدوه والا لم يقتدوه

وكتب قاضيهم أحمد بن أبي داود على ستارة الكعبة ليس ككلمة شيء وهو العزيز الحكيم لم يكتب وهو السميع البصير ثم ولي الواثق واشتد الأمر الى أن ولي المتوكل فرفع الحنة وظهرت حيثئذ السنة وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود ان ائمة المسلمين لما عرفوا حقيقة قول الجهمية ينوه
حتى قال عبد الله بن المبارك انما نحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع
ان نحكي كلام الجهمية وكان ينشد

عجبت لشیطان دعا الناس جهرة * الى النار واشتق اسمه من جهنم
وقبل له بماذا يعرف ربنا قال بأنه فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه
قيل له يحمد قال يحمد وكذلك قال أحمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم بن
راهويه وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهم من ائمة السنة

وحقيقة قول الجهمية المعطلة هو قول فرعون وهو جحد الخالق
وتمطيل كلامه ودينه كما كان فرعون يفعل فكان يحمد الخالق جل
جلاله ويقول ما علمت انكم من اله غيرى ويقول لموسى لئن اتخذت
الها غيرى لاجعلنك من المسجونين ويقول أنا ربكم الاعلى وكان ينكر
أن يكون الله كام موسى أولاً يكون لموسى اله فوق السموات ويريد أن
يبطل عبادة الله وطاعته ويكون هو المعبود المطاع فلما كان قول الجهمية
المعطلة انقفاة يؤول الى قول فرعون كان منتهى قولهم انكار رب العالمين
وانكار عبادته وانكار كلامه حتى ظهروا بدعوى التحقيق والتوحيد
والعرفان فصاروا يقولون العالم هو الله والوجود واحد والوجود القديم
الازلى الخالق هو الموجود المحدث الخلق والرب هو السيد ماتم
رب وعبد وخلق ومخلوق بل هو عندهم فرقان ولهذا صاروا يسيئون
على الانبياء وينقصونهم يسيئون على نوح وعلى ابراهيم الخليل وغيرها
وتمدحون فرعون ويجوزون عبادة جميع المخلوقات وجميع الاصنام

ولا يرضون بأن تعبد الاصنام حتى يقولوا ان عباد الاصنام لم يبدوا
الا الله وان الله نفسه هو العابد وهو المعبود وهو الوجود كله فوجدوا
الرب وأبطلوا دينه وأمره ونهيه وما أرسل به رسوله وتكليمه لموسى وغيره
وقد ضل في هذا جماعة وطم معرفة بالكلام والفلسفة والتصوف
المناسب لذلك كابن سبعين والصدر القنوتى تلميذ ابن عربى والبلباني
والنماتى وهو من حذاقهم علماً ومعرفة وكان يظهر المذهب بالقلم
في شرب الخمر وبأثى المحرمات

وحدثني الثقة أنه قرأ عليه فصوص الحكم لابن عربى وكان يظنه
من كلام أولياء الله العارفين فلما قرأه رآه يخالف القرآن قال فقلت له
هذا الكلام يخالف القرآن فقال القرآن كله شرك وانما التوحيد في
كلامنا وكان يقول ثبت عندنا في الكشف ما يخالف صريح المعقول
وحدثني من كان معه ومع آخر نظير له فقرأ على كلب أجرب ميت
بالطريق عند دار العلم فقال له رفيقه هذا أيضاً هو ذات الله فقال
وهل ثم شيء خارج عنها نعم الجميع في ذاته

وهؤلاء حقيقة توطئهم هو قول فرعون لكن فرعون ما كان
يخالف أحداً فينا فقه لم يثبت الخالق وان كان في الباطن مقراً به وكان
يعرف أنه ليس هو الا مخلوق لكن حب العلو في الارض والظلم دعاه
الى الجحود والانكار كما قال فلما جاتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر
مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوا فانظر كيف كان
عاقبة المفسدين وأما هؤلاء فهم من وجه يناقشون المسلمين فلا يمكنهم

اظهار جحود الصانع ومن وجه هم ضلال يحسبون أنهم على حق وان الخالق هو المخلوق فان كان قولهم هو قول فرعون لكن فرعون كان معانداً مظهراً للجحود والعناد وهؤلاء اما جهال ضلال واما منافقون مبطلون الاحاد والجحود ويوافقون المسلمين في الظاهر

وحدثني الشيخ عبد السيد الذي كان قاضي اليهود ثم أسلم وكان من أصدق الناس ومن خيار المسلمين وأحسنهم اسلاماً أنه كان يجتمع بشيخ منهم يقال له الشرف البلاسي يطلب منه المعرفة والعلم قال فدعاني الى هذا المذهب فقلت له قولكم شبه قول فرعون قال ونحن على قول فرعون فقلت لعبد السيد واعترف لك بهذا قال نعم وكان عبد السيد اذ ذاك قد ذاكرني بهذا المذهب فقلت له هذا مذهب فاند وهو يؤول الى قول فرعون فحدثني بهذا فقلت له ما ظننت أنهم يعترفون بأنهم على قول فرعون لكن مع قرار الخصم يحتاج الى بينة قال عبد السيد فقلت له لا ادع موسى وأذهب الى فرعون فقال ولم قلت لان موسى أغرق فرعون فاقطع واحتج عليه بالظهور الكوني فقلت لعبد السيد وكان هذا قبل أن يسلم ففتك اليهودية يهودى خير من فرعونى وفيهم جماعات لهم عبادة وزهد وصدق فيهم فيه وهم يحسبون أنه حق وعامتهم الذين يقررون ظاهراً وباطناً بأن محمداً رسول الله وأنه أفضل الخلق أفضل من جميع الأنبياء والأولياء لافهمون حقيقة قولهم بل يحسبون أنه تحقيق ما جاء به الرسول وأنه من جنس كلام أهل المعرفة الذين يتكلمون في حقائق الايمان والدين وهم من خواص أولياء

الله فيحسبون هؤلاء من جنس أولئك من جنس الفضيل بن عياض وابراهيم بن آدم وأبي سليمان الداراني والسرى السقطي والنجيد بن محمد وسهل بن عبد الله وأمثال هؤلاء

وأما عرافهم الذين يعلمون حقيقة قولهم فيعلمون أنه ليس الأمر كذلك ويقولون ما يقول ابن عربي ونحوه ان الأولياء أفضل من الأنبياء وان خاتم الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء وان جميع الأنبياء يستفيدون معرفة الله من مشكاة خاتم الأولياء وأنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يأتي خاتم الأنبياء فانهم متجهمة متفلسفة يخرجون أقوال الفلسفة والجهمية في قالب الكشف وعند المتفلسفة أن جبريل إنما هو خيال في نفس النبي ليس هو ملكاً يأتي من السماء والنبي عندهم يأخذ من هذا الخيال وأما خاتم الأولياء في زعمهم فإنه يأخذ من المعدن المجرد الذي يأخذ منه الخيال فهو يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به الى الرسول وهم يعظمون فرعون ويقولون ما قاله صاحب الفصوص قال ولما كان فرعون في منصب التحكم صاحب الوقت وان جاز في العرف الناموسى لذلك قال أنا ربكم الاعلى أى وان كان الكل أرباباً بنسبة ما قالنا الاعلى منهم بما أعطيت في الظاهر من الحكم فيكم قال ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قاله لم ينكروه وأقروا له بذلك وقالوا له اقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا قال فصح قول فرعون أنا ربكم الاعلى وان كان فرعون عين الحق وحدثني الثقة الذي كان منهم ثم رجع عنهم ان أبغض الناس اليهم

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال واذا نهق الحمار ونبح الكلب
سجدوا له وقالوا هذا هو الله فانه مظهر من المظاهر قال فقلت له محمد
ابن عبد الله أيضاً مظهر من المظاهر فاجملوه كدائر المظاهر وأتم
تعظمون المظاهر كلها أو اسكتوا عنه قال فقالوا لي محمد نبضه فانه
أظهر الفرق ودعا اليه وعاقب من لم يقل به قال فتناقصوا في مذاهبهم
الباطل وجعلوا الكلب والحمار أفضل من أفضل الخلق قال لي وهم
يصرحون باللعنة له ولغيره من الانبياء ولا ريب أنهم من أعظم الناس
عبادة للشيطان وكفراً بالرحمن

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا
سمعت صياح الديكة فسلوا الله من فضله فانها رأيت ملكا واذا سمعت
نهيق الحمار ونباح الكلب فتعوذوا بالله من الشيطان فانها رأيت شيطانا فهم
اذا سمعوا نهيق الحمار ونباح الكلب تكون الشياطين قد حضرت فيكون
سجودهم للشياطين

وكان فيهم شيخ جليل من أعظمهم تحقيقاً لكن هذا لم يكن من
هؤلاء الذين يسبون الانبياء وقد صنف كتاباً سماه فك الاضرار عن أعناق
الاسرار ذكر فيه مخاطبة جرت له مع ابليس وأنه قال له ما منناه انكم
قد غلبتموني وقهرتموني ونحو هذا لكن جرت لي قصة تمجبت منها مع
شيخ منكم فاني تجليت له فقلت أنا الله لا اله الا أنا فسجد لي فتمجبت
كيف سجد لي قال هذا الشيخ فقلت له ذلك أفضلنا وأعلمنا وأنت لم
تعرف قصده مارأى في الوجود اثنين وما رأي الا واحداً فسجد لذلك

الواحد لا يميز بين ابليس وغيره فجعل هذا الشيخ ذاك الذي سجد
لابليس لا يميز بين الرب وغيره بل جعل ابليس هو الله هو وغيره من
الموجودات جعله أفضلهم وأعلمهم

ولهذا عاب ابن عربي نوحاً أول رسول بعث الى أهل الارض
وهو الذي جعل الله ذريته هم الباقين وأنجاه ومن معه في السفينة
وأهلك سائر أهل الارض لما كذبوه فلبث في قومه ألف سنة الا خمسين
عاماً وعظم قومه الكفار الذين عبدوا الاصنام وانهم ما عبدوا الا الله
وان خطاياهم خطت بهم ففرقوا في بحار العلم بالله وهذا عادة ينتقص
الانبياء ومدح الكفار كما ذكر مثل ذلك في قصة نوح وابراهيم وموسى
وهرون وغيرهم ومدح عباد المعجل وتنقص هرون واقتضى على موسى
فقال وكان موسى أعلم بالامر من هرون لانه علم ما عبده أصحاب المعجل
لعلمه بأن الله قد قضى أن لا يعبد الا اياه وما قضى الله بشئ الا وقع
فكان عتب موسى أخاه هرون لما وقع الامر في انكاره وعدم اتساعه
فان العارف من يرى الحق في كل شيء بل يراه عين كل شيء فذكر
عن موسى انه عتب على هرون أنه أنكر عليهم عبادة المعجل وانه لم
يسع ذلك فلم ينكره فان العارف من يرى الحق في كل شيء بل يراه
عين كل شيء

وهذا من أعظم الافتراء على موسى وهرون وعلى الله وعلى عباد
المعجل فان الله أخبر عن موسى أنه أنكر المعجل انكاراً أعظم من انكار
هرون وانه أخذ بلحية هرون لما لم يدعهم ويتبع موسى لمعرفة

قال تعالى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أرى
وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم
السامري فرجع موسى الي قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم
ربكم وعدا حينما أفضال عليكم العهد أم أردتم أن يخل عليكم غضب
من ربكم فأخلفتم موعدى قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولا كنا حملنا
أوزارا من زينة القوم فقدفناها فكذلك أتى السامري فأخرج لهم عجلا
جسد له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى قسى أفلا يرون أن لا يرجع
اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هارون من قبل
يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى قالوا ان
نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى قال يا هارون ما منعك اذ
رايتهم صنوا ألا تتبعن أمصيت أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا
برأسي اني خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى
قلت لبعض هؤلاء هذا الكلام الذى ذكره هذا عن موسى
وهارون يوافق القرآن أو يخالفه فقال لا بل يخالفه قلت فاختر
انفسك اما القرآن واما كلام ابن عربى وكذلك قال عن نوح قال لو
أن نوحا جمع قومه بين الدعوتين لاجابوه أى ذكر لهم فدعاهم جهارا
ثم دعاهم اسرارا الى أن قال ولما علموا ان الدعوة الى الله مكر بالمدعو
لانه ماعدم من البداية فيدعى الى الغاية ادعوا الى الله فهذا عين المكر
على بصيرة فبه ان الامر كله لله فاجابوه مكرًا كما دعاهم نجاة الحمدي
وعلم أن الدعوة الى الله ماله من حيث هو يشبه وانما هى من حيث

أسماءه فقال يوم نحشر المنافين الى الرحمن وقد اجاء بحرف الغاية
وقرنها بالاسم فعرشنا ان العالم كان تحت حيطه اسم الهى أوجب عليهم
أن يكونوا متقين فقالوا فى مكرهم لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا
ولا سواها ولا يفوت ويموق واسرا فانهم اذا تركوهم جهلوا من
الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء فان لالحق فى كل معبود وجهاء يعرفه
من يعرفه ويجهله من يجهله كما قال فى الحمددين وقضى ربك
أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا أى حكم فالعارف يعرف من
شبهه فى أى صورة ظهر حتى عبد وان التفریق والكثرة كالأعضاء
فى الصورة المحسوسة وكالتقوى المنوية فى الصورة الروحانية فما عدي
الله فى كل معبود

وهو دائما يحرف القرآن عن مواضعه كما قال فى هذه القصة مما
خطاياهم فهمى التى خطأت بهم ففرقوا فى بحار العلم بالله وهى الحيرة
فدخلوا نارا فى عين الماء فى الحمددين واذا البحار سحرت سحرت
الانوار أو قدته فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا فكان الله عين أنصارهم
فهلكتوا فيه الى الابد وقوله وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه بمعنى أمر
وأوجب وفرض وفى القراءة الاخرى ووصى ربك أن لا تعبدوا الا
اياهم فجعل معناه انه قدر وشاء أن لا تعبدوا الا اياه وما قدره فهو كائن
فجعل معناه كل معبود هو الله وان أحدا ما عبد غير الله قط وهذا من
أظهر القرينة على الله وعلى كنهه وعلى دينه وعلى أهل الارض فان الله
فى غير موضع أخبر ان المشركين عبدوا غير الله بل يعبدون الشيطان

كما قال تعالى ألم اعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو
مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا
أفلم تكونوا تعقلون وقال تعالى عن يوسف انه قال يا صاحبي السجن
أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا
أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان الحكم الا
لله أمر أن لا تعبدوا الا اياه ذاك الدين القيم ولكن أكثر الناس
لا يعلمون وقال تعالى وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا علي قوم
يكفون علي أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آله قال
انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال
اغير الله أفيكم الها وهو فضلكم علي العالمين وقال تعالى عن الخليل اذ
قال لاييه ياأبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ياأبت
اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطا سويا ياأبت لا تعبد
الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا ياأبت اني أخاف أن يمسك عذاب
من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال أرأغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم
لئن لم تنته لأرجنك واخرجني منها قال سلام عليك سأستغفر لك ربي انه
كان بي حفيوا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربي عسى
أن لا أكون بدعاء ربي شقيا فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله
وهيئنا له اسحاق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا
لهم لسان صدق عليا
فهو سبحانه يقول فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهؤلاء

المحذون يقولون ما عبدنا غير الله في كل معبود
وقال تعالى واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له
خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما
سقط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا
لنكونن من الخاسرين الى قوله ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب
من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين
قال أبو قلابة هي لكل مفتر الى يوم القيامة أن يذله الله
والجهمية الذنافة كلهم مقترون كما قال الامام أحمد بن حنبل انما
يقودون قومهم الى فرية على الله وهؤلاء من أعظمهم افتراء على الله
فان القائمين بان وجود الخالق هو وجود الخلق هم أعظم افتراء ممن
يقول انه يحل فيه وهؤلاء يجهلون من يقول بالحلول أو يقول بالاتحاد
وهوان الخالق اتحد مع الخلق فان هذا انما يكون اذا كان شيئا
متباينان ثم اتحد أحدهما بالآخر كما يقوله النصارى من اتحاد اللاهوت
مع الناسوت وهذا انما يقال في شيء معين وهؤلاء عندهم ما هم وجود
لغيره حتى يتحد مع وجوده وهم من أعظم الناس تناقضا قائم يقولون
ما هم غير ولا سوى ويقول السبعينية ليس الا الله بدل قول المساميين
لا اله الا الله ثم يقولون هؤلاء المحجوبون لا يرون هذا فاذا كان ما هم
غير ولا سوى فن المحجوب ومن الحاجب ومن الذي ليس بمحجوب
وعما حجب فقد أثبتوا أربعة أشياء قوم محجوبون وقوم ليسوا
بمحجوبين وأما انكشف هؤلاء وحجب عن أولئك فإين هذا من

قولهم متم اثنان ولا وجود ان كما حدثني الكتبة انه قل لا تمسني فعلى قولكم لا فرق بين امرأة الرجل وأمه وبنته قال نعم الجميع عندنا سواء لكن هؤلاء المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم فقبل لهم فمن الخطاب المحجوبين أهوهم أم غيرهم فان كانوا هم فقد حرم على نفسه لما زعم انه حرام عليهم دونهم وان كانوا غيره فقد أثبت غيرهم وعندهم ما هم غير هؤلاء اثبتهم عليهم الواحد بالتويع بالواحد بالعين فانه يقال الوجود واحد كما يقال الانسانية واحدة والحيوانية واحدة أى يعنى واحد كل واحد وهذا الكلى لا يكون كليا الا في الذم لا في الخارج فظنوا هذا الكلى ثابتا في الخارج ثم ظنوه هو الله

وليس في الخارج كلى مع كونه كليا وانما يكون كليا في الذهن واذا قدر في الخارج كلى فهو جزء من المعينات وقائم بها ليس هو متميزا قائما بنفسه لحيوانية الحيوان وانسانية الانسان سواء قدرت معينة أو مطلقة هي صفة له ويمتنع أن يكون صفة الموصوف مبدعة له ولو قدر وجودها مجردا عن العيان على رأى من أثبت المثل الانبساطونية فنثبت الماهيات الكلية مجردة عن الموصوفات ويدعى انها قديمة أزلية مثل انسانية مجردة وحيوانية مجردة وهذا خيال باطل وهذا الذى جعله مجردا هو مجرد في الذهن وليس في الخارج كلى مجرد واذا قدر ثبوت كلى مجرد في الخارج وهو مسمى الوجود فهذا يتناول وجود الحوادث كلها كما يتناول وجود القديم وهذا لا يكون مبدعا لشيء ولا اختصاص له بصفات الكمال فلا يوصف بأنه حي عالم قدير اذ ليس وصفه بذلك باولى من

وصفه بانه عاجز جاهل ميت والخالق لا بد أن يكون حيا عاجيا قديرا سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم لو قدر أن هذا هو الخالق فهذا غير الاعيان الموجودة المخلوقة فقد ثبت وجودان أحدهما غير الآخر وأحدهما محدث مخلوق فيكون الآخر الخالق غير المخلوق ولا يمكن جحد وجرد الاعيان المعينة ولكن الواحد من هؤلاء قد تقيب عن شهود المعينات كما تقيب عن شهود نفسه فيظن ان ما لم يشهده قد عدم في نفسه وفيه وليس كذلك فان ما عدم وفيه شهود له وعلمه به ونظيره اليه فالمعدم الفانى صفة هذا الشخص والا فالموجودات في نفسها باقية على حالها لم تتغير وعدم العلم ليس علما بالمعدم وعدم المشهود ليس شهودا بالمعدم ولكن هذه الحال يعتري كثيرا من السالكين يشيب أحدهم عن شهود نفسه وغيره من المخلوقات وقد يسمون هذا فناء واصطلاما وهذا فناء عن شهود تلك المخلوقات لانها في نفسها ثابتة ومن قال فنى ما لم يكن وفى ما لم يزل فالتحقيق اذا كان صادقا انه فنى شهوده لما لم يكن وفى شهوده لما لم يزل لان ما لم يكن فنى في نفسه فانه باق موجود ولكن يتوهمون اذا لم يشهدوه انه قد عدم في نفسه

ومن هنا دخلت طائفة في الاتحاد والحلول فأحدهم قد يذكر الله حتى يقرب على قلبه ذكر الله ويستغرق في ذلك فلا يبقى له مذكور مشهود لقلبه الا الله وسمى ذكره وشهوده لما سواء فيتوهم أن الاشياء قد فئت وأن نفسه فئت حتى يتوهم انه هو الله وان الوجود هو الله

ومن هذا الباب غاط أبى يزيد ونحوه حيث قال ما فى الحية الا الله وقد بسط هذا فى غير هذا الموضع وبين انه يعبر بالغناء عن ثلاثة أمور * أحدها أنه ينفى عبادة الله عن عبادة ماسواه وبمحبة وطاعته وخشيته ورجائه والتوكل عليه عن محبة ماسواه وطاعته وخشيته ورجائه والتوكل عليه وهذا هو حقيقة التوحيد الذى بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب وهو تحقق شهادة أن لا اله الا الله فقد فى من قلبه التأله لغير الله وفى فى قلبه تأله الله وحده وفى من قلبه حب غير الله وخشية غير الله والتوكل على غير الله وبقي فى قلبه حب الله وخشية الله والتوكل على الله وهذا الغناء يجمع البقاء فيحلى القلب عن عبادة غير الله مع تحلى القلب بعبادة الله وحده كما قال صلى الله عليه وسلم لرجل قل أسأمت الله وتحليت وهو تحقيق شهادة أن لا اله الا الله بالتقى مع الاثبات نفي الهية غيره مع اثبات الهية وحده فانه ليس فى الوجود اله الا الله ليس فيه معبود يستحق العبادة الا الله فيجب أن يكون هذا ثابتاً فى القلب فلا يكون فى القلب من يأله القلب ويعبد الا الله وحده ويخرج من القلب كل تأله لغير الله ويثبت فيه تأله الله وحده اذ كان ليس ثم اله الا الله وحده وهذه الولاية لله مقرونة بالبراءة والعداوة لكل معبود سواه ولمن عبدتم قال تعالى عن الخليل عليه السلام واذ قال ابراهيم لابيه وقومه اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرنى فانه سميع عليم وحملها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون وقال أفرأيت ما كنتم تعبدون أنتم وآبائكم الا قدمون فانهم عدوى الا رب العالمين

وقال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه اذ قالوا اقومهم انا برآء منكهم وما تعبدون من دون الله كافرينا بكم وبدنا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده قلت لبعض ماخطبته من شيوخ هؤلاء قول الخليل اننى براء مما تعبدون بمن تبرأ الخليل تبرأ من الله تعالى وعندكم ما عبد غير الله قط والخليل قد تبرأ من كل ما كانوا يعبدون الا من رب العالمين وقد جعل الله لنا وفيمن معه أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كافرينا بكم وبدنا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لابيه لا أستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء وبنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو النى الحميد وقد قال صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد * لا كل شيء ما خلا الله باطل * وهذا تصديق قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو المولى الكبير وقال تعالى فذلكم الله ربكم الحق فاذا بد الحق الا الضلال فأتى تصرفون وقال سبحانه كل شيء هالك الا وجهه قال طائفة من الساف كل عمل باطل الا ما أريد به وجهه وقد قال سبحانه ولا يصعدنك عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك

وادع المربك ولا تكون من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر والا اله هو المألوه أى المستحق لان يؤله أى يعبد ولا يستحق أن يؤله ويعبد الا الله وحده وكل معبود سواه من لدن عرشه الى قرار أرضه باطل وفعال بمعنى مفعول مثل لفظ الركاب والجمال بمعنى المركوب والمحمول وكان الصحابة يرتجزون في جفر الخندق يقولون

هذا الجمال لاحمال خير * هذا أبر ربنا وأظهر

واذا قيل هذا هو الامام فهو الذى يستحق أن يؤتم به كما قال تعالى لابراهيم انى جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين فعنده بالامامة لا ينال الظالم فالظالم لا يجوز أن يؤتم به في ظلمه ولا يركن اليه كما قال تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار فمن اتم بمن لا يصلح للامامة فقد ظلم نفسه فكيف بمن جعل مع الله الها آخر وعبد من لا يصلح للعبادة والله تعالى لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (وقد غلط طائفة من أهل الكلام فظنوا ان الا اله بمعنى الفاعل وجعلوا الألية هي القدرة والربوبية فالاله هو القادر وهو الرب وجعلوا العباد مألوهين كما أنهم مريبون * فالذين يقولون بوحدة الوجود ممتازعون في أمور لكن امامهم ابن صري يقول الاعيان ثابتة في العدم ووجود الحق فاض عليها فانهذا قال فتحن جهلناهم بمألوهيتنا الها فرغم ان الخلقات جمات الرب الها لها حيث كانوا مألوهين ومعنى مألوهين عنده مريبين وكونهم مألوهين حيث كانت أعيانهم ثابتة في العدم وفي كلامهم من هذا وأمثاله مما فيه تنقص بالربوبية مالا

يخصى فتعاضد الله مما قيل ظالمون علوا كبيرا

والتحقيق ان الله خالق كل شئ والمعدوم ليس بشئ في الخارج ولكن الله يعلم ما يكون قبل أن يكون ويكتبه وقديذ كره ويجريه فيكون سببا في العلم والذكر والكتاب لافى الخارج كما قال انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون والله سبحانه خالق الانسان ومعلمه فهو الذى خلق خالق الانسان من علق وهو الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ولو قدر أن الا اله بمعنى الرب فهو الذى جعل الرب مريبيا فيكون على هذا هو الذى جعل المألوه مألوها والمربوب لم يجعله ربا بل ربوبيته صفة وهو الذى خلق الربوب وجعله مريبيا وهو اذا أمر بالرب واعتقد ربوبيته وأخبر بها كان قد اتخذ الله ربا ولم يبلغ ربا سوى الله ولم يتخذ ربا - واه كما قال تعالى قل أغير الله أبني ربا وهو رب كل شئ وقال تعالى أفغير الله اتخذ وليا فاطر السموات والارض وقال ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون وهو أيضا في نفسه هو الا اله الحق لا اله غيره فاذا عبده الانسان فقد وحده من لم يجعل معه الها آخر ولا اتخذ الها غيره قال تعالى فلا تجعل مع الله الها آخر فتكون من الممذون وقال تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر فتقدم مذموميا مخذولا وقال ابراهيم لابي له آزر أم اتخذ أصناما آلهة انى أراك وقومك في ضلال مبين فالجبوب ليس باله في نفسه لكن عابده اتخذها الها وجعله الها وساء الها وذلك كله باطل لا ينفع صاحبه بل يضره كما أن الجاهل اذا اتخذ اماما وفقيا

وقاضيا كان ذلك باطلا فانه لا يصلح أن يؤم ولا يفتى ولا يقضى وغير الله لا يصلح أن يتخذ الها يعبد ويدعى فانه لا يخلق ولا يرزق وهو سبحانه لا مانع لما أعطى ولا منعه لما منع ولا ينفع ذا الجبد منه الخبذ ومن دعا من لا يسمع دعاه أو يسمع ولا يستجيب له فدعاؤه باطل وضلال وكل من سوى الله امانته لا يسمع دعاء الداعي أو يسمع ولكن لا يستجيب له فان غير الله لا يستقل بفعل شيء البتة وقد قال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له فغير الله لا مالك لشيء ولا شريك في شيء ولا هو معاون للرب في شيء بل قد يكون له شفاعاة اذ كان من الملائكة والانبيا والصالحين ولكن لا تنفع الشفاعاة عنده الا لمن أذن له فلا بد أن يأذن للشافع أن يشفع وأن يأذن للمشفوع له أن يشفع له ومن دونه لا يملكون الشفاعاة البتة فلا يصلح من - واه لان يكون الها معبودا كما لا يصلح أن يكون خالقا رازقا لاله الا هو وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

(فصل) وهؤلاء كان من أعظم أسباب ضلالهم مشاركتهم للفلاسفة وتلقينهم عنهم فان أولئك القوم من أبعاد الناس عن الاستدلال بما جاء به الرسول فان الرسول بعث بالبينات والهدى بين الأدلة العقلية ويخبر الناس بالقيم الذي لا يمكنهم معرفته بمقوله وهؤلاء المنفاسفة يقولون انه لم ينفذ الناس علما يخبره ولا بدلائله وانما خاطب خطبا جهوريا ليصلح به العامة فيتقوا في الرب ولانما اعتقادا ففهم وان كان كذبا

وباطلا وحقيقة كلامهم ان الانبياء تكذب فيما يخبر به لكن كذبا للمصلحة فامتنع أن يطلبوا من خبرهم علما واذا لم تكن أخبارهم مطابقة لما يخبر فكيف يثبتون أدلة عقلية على ثبوت ما أخبروا به والمتكلمون الذين يقولون انهم لا يخبرون الا بصديق ولكن يسلكون في العقليات غير طريقهم يستدعون مع اقرارهم بأن القرآن اشتمل على لدلة العقلية فكيف هؤلاء الملاحدة المقتربين ولهذا لا يمتنون بالقرآن ولا تفسيره ولا بالحديث وكلام السلف وان تعلموا من ذلك شيئا فلاجل تملق الجمهور به ليمشوا بينهم بذكره لا لاعتقادهم موجه في الباطن وهذا بخلاف طوائف المتكلمين فانهم يعظمون القرآن في الجملة وتفسيره مع ما فهم من البدع * ولهذا لما استولى انتشار على بغداد وكان الطوسي منجما لولا كونه استولى على كتب الناس الوقف والملا فكان كتب الاسلام مثل التفسير والحديث والفقه والرقائق يهدمها وأخذ كتب الطب والنجوم والفاسفة والعربية فهذه عنده هي الكتب المعظمة وكان بعض من أعرفه قارئنا خطيبا لكن كان يعظم هؤلاء ويرتاض رياضة فلسفية سخريه حتى يستخدم الجن وكان بعض الشياطين التي اليه ان هؤلاء يستولون على دار الاسلام فكان يقول لبعض أصحابنا يا فلان عن قليل يرى هذا الجامع جامع دمشق يقرأ فيه النطق والطبى والرياضى والاهلى ثم يرضيه فيقول والعربية أيضا والعربية انما احتاج المسلمون اليها لاجل خطاب الرسول بها فاذا أعرض عن الاصل كان أهل العربية بمنزلة شعراء الجاهلية أصحاب المملقات السبع ونحوهم من حطاب النار

(فصل) أول التفرق والابتعاد في الاسلام بعد مقتل سيدنا عثمان وافتراق المسلمين فلما اتفق على ومعاوية على التحكيم أنكرت الخوارج قالوا لا حكم الا لله وفارقوا جماعة المسلمين فارسل اليهم ابن عباس فناظرهم فرجع نصفهم والآخرون أغاروا على ماشية الناس واستحلوا دماءهم فقتلوا ابن خباب وقالوا كلنا قتله فقاتلهم علي وأصل مذهبهم تعظيم القرآن وطلب أتباعه لكن خرجوا عن السنة والجماعة فهم لا يرون إجماع السنة التي يظنون أنها تخالف القرآن كالرجم ونصاب السرقة وغير ذلك فضلوا فان الرسول أعلم بما أنزل الله عليه والله قد أنزل عليه الكتاب والحكمة وجوزوا على النبي أن يكون ظالما فلم ينفذوا لحكم النبي ولا لحكم الأئمة بعده بل قالوا ان عثمان وعليا ومن والاها قد حكموا بغير ما أنزل الله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون فكفروا المسلمين بهذا وبغيره وتكفبرهم وتكفبر سائر أهل البدع مبني على مقدمتين باطلتين احدهما ان هذا يخالف القرآن والثانية ان من خالف القرآن يكفر ولو كان مخطئا أو مذنبا معتقدا للوجوب والتحريم

وبإزائهم الشيعة غلوا في الأئمة وجعلوهم معصومين يعلمون كل شيء وأوجبوا الرجوع اليهم في جميع ما جاءت به الرسل فلا يرجعون لأعلى القرآن ولا على السنة بل على قول من ظنوه معصوما وانتهى الامر الى الاتهام بامام معدوم لاحقيقة له فكانوا أضل من الخوارج فان أولئك يرجعون الى القرآن وهو حق وان غلطوا فيه وهؤلاء لا يرجعون

الى شيء بل الى معدوم لاحقيقة له ثم انما يتمسكون بما ينقل لهم عن بعض الموتى فيتمسكون بنقل غير مصدق عن قائل غير معصوم. ولهذا كانوا أكذب الطوائف والخوارج صادقون فحديثهم من أصح الحديث وحديث الشيعة من أكذب الحديث ولكن الخوارج دينهم للمعظم مفارقة جماعة المسلمين واستحلال دماءهم وأموالهم والشيعة تختار هذا لكنهم عاجزون والزيدية تفعل هذا والامامية تارة تفعله وتارة يقولون لا تقتل الا تحت راية امام معصوم والشيعة استقبلوا أعداء الملة من الملاحدة والباطنية وغيرهم ولهذا وصت الملاحدة مثل القرامطة الذين كانوا في البحرين وهم من أكفر الخلق ومثل قرامطة المغرب ومصر وهم كانوا يستترون بالتشيع أو صوا بأن يدخل على المسلمين من باب التشيع فانهم يفتحون الباب لكل عدو للاسلام من المشركين وأهل الكتاب والمتأففين وهم من أبعد الناس عن القرآن والحديث كما قد بسط هذا في مواضع

والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وخمس على كتاب الله ثم قال وعترتي أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي ثلاثا فوصى المسلمين بهم لم يجعلهم أئمة يرجع المسلمون اليهم فأنحلت الخوارج كتاب الله وأنحلت الشيعة أهل البيت وكلاهما غير متبع لما أنحله فان الخوارج خالفوا السنة التي أمر القرآن باتباعها وكفروا المؤمنين الذين أمر القرآن بوالائهم ولهذا تأول سعد بن أبي وقاص فيهم هذه الآية وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد

الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض وصاروا يتبعون المتشابه من القرآن فيتأولونه غير تأويله من غير معرفة منهم بمعناه ولا رسوخ في العلم ولا اتباع للسنة ولا مراجعة لجماعة المسلمين الذين يفهمون القرآن واما مخالفة الشيعة لاهل البيت فكثيرة جدا قد بسطت في مواضع

(فصل) ثم حدث في آخر عصر الصحابة القدرية فكانت الخوارج تشكلم في حكم الله الشرعي أمره ونهيه وما يتبع ذلك من وعده ووعيده وحكم من وافق ذلك ومن خالفه ومن يكون مؤمنا وكافرا وهي مسائل الاسماء والاحكام وسموا بحكمة لخوضهم في التحكيم بالباطل وكان الرجل اذا قال لاحكم الله قالوا هو محكم أي خائض في حكم الله خائض أولئك في شرع الله بالباطل وأما القدرية فخاضوا في قدره بالباطل وأصل ضلالتهم ظنهم أن القدر يناقض الشرع فصاروا حزبين حزباً يعطون الشرع والامر والهي والوعد والوعيد واتباع ما يحبه الله ويرضاه ومجر ما ييفضه وما يسخطه وظنوا ان هذا لا يمكن أن يجمع بينه وبين القدر فقطعوا ما أمر الله به أن يوصل ونقضوا عهد الله من بعد ميثاقه كما قطعت الخوارج ما أمر الله به أن يوصل من اتفاق الكتاب والسنة وأهل الجماعة ففرقوا بين الكتاب والسنة وفرقوا بين الكتاب وجماعة المسلمين وفرقوا بين المسلمين فقطعوا ما أمر الله به أن يوصل وكذلك القدرية فصاروا حزبين حزباً يغلب الشرع فيكذب بالقدر وينفيه أو ينفي بعضه وحزباً يغلب القدر فينفي الشرع في الباطن أو ينفي حقيقة

ويقول لافرق بين ما أمر الله به وما نهى عنه في نفس الامر الجميع سواء وكذلك أولياؤه واعدائؤه وكذلك ما ذكر انه يحبه وذكر انه ييفضه لكنه فرق بين المتأهلين بمحض المشيئة بأمر بهذا ونهى عن مثله فجحدوا الفرق والفصل الذي بين التوحيد ولشرك وبين الايمان والكفر وبين الصاعة والمعصية وبين الحلال والحرام كما أن أولئك وان أقروا بالفرق فأنكروا الجمع وأنكروا أن يكون الله علي كل شيء قدير ومنهم من أنكر أن يكون الله بكل شيء علياً وأنكروا أن يكون خالقاً لكل شيء وأن يكون ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنكروا أن يكون الله فعلاً لما يشاء وأثبتوا لغير الله الانفراد بالاحداث وشركاء خلقوا خلقه كما فعلت الجحوس واعتقدوا انه لا يمكن الايمان بأمره ونهيه الا مع تعجزه أو تجهيله وانه لا يمكن أن يوصف بالاحسان والكرم ان لم يجعل عاجزاً والا لزم أن يكون بخيلاً كما أن القدرية المجبرة قالوا لا يمكن أن يجعل طالما قادراً الاتسافه ونجويره فهو لا تقوا حكمته وعدله وأولئك تقوا قدرته ومشيتته أو قدرته ومشيتته وعلمه وهؤلاء ضاهوا الجحوس في الاشرار بربوبيته حيث جعلوا غيره خالقاً وأولئك ضاهوا المشركين الذين لا يفرقون بين عبادته وعبادة غيره بل يجوزون عبادة غيره كما يجوزون عبادته ويقولون لو شاء الله ما أشركنا الآية وهؤلاء منهي توحيدهم توحيد المشركين وهو توحيد الربوبية فاما توحيد الالهية المتضمن للامر والهي ولكون الله يحب ما أمر به ويبغض ما نهى عنه فهم ينكرونه ولهذا هم أكثر اتباعاً لاهوائهم وأكثر شركاً

ونجوزا من المستزلة ومنتهى متكلميهم وعبادهم تجوز عبادة الاصنام
وان العارف لا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة كما ذكر ذلك
صاحب منازل السائرين وأما عبادة الاصنام فباح بها متأخروهم كالرازي
صنف فيها مصنف ابن عربي وابن سبعين وأما لما يصرحون بجواز
عبادتها وبالانكار على من أنكر ذلك وهم متناقضون في ذلك فالقدريّة
أصلهم أنه لا يمكن اثبات قدرته وحكمته اذ لو كان قادراً لفعل عين
ما فعل فلما لم يفعله دل على أنه غير قادر وقالوا ثبت حكمته كما ثبت
حكمه لأن في ذلك يوجب السفه والظلم وهو منزّه عنه بخلاف ما لم يقدر
عليه فانه معذور اذ لم يفعله فلا يلام عليه وقال المجبرة بل قدرته ثابتة
بلا حكمة ولا يجوز أن يفعل لحكمة لأن ذلك انما يكون لمن يحتاج الى
الفعل وهو منزّه عن الحاجة ولا عدل ولا ظلم بل كل ما يمكن فعله فهو
عدل وليس في الافعال ما هو حسن ينبغي الامر به وقبيح ينبغي النهي
عنه ولا معروف ومنكر بل يجوز أن يأمر بكل شيء وينهي عن كل شيء

ثم من حقق منهم أنكر الشريعة بالكليّة وأنكر النبوات مع أنه
مضطر الى أن يأمر بشيء وينهي عن شيء فان هذا لازم لجميع الخلق
لا يجحدون عنه محصاً لكن من اتبع الانبياء يأمر بما ينفعه وينفع غيره
وينهى عما يضره ويضر غيره ومن خالف الانبياء فلا بد أن يأمر بما
يضر وينهى عما ينفع فيستحق عذاب الدنيا والآخرة وأما من كان
منهم مقرأً بالنبوة فأنكر الشريعة في الباطن وقال العارف لا يستحسن
حسنة ولا يستقبح سيئة فصار منافقاً يظهر خلاف ما يبطن ويقول

الشرع لاجل المارستان ولهذا يسمون باطنية كما سمو الملاحدة باطنية
فان كلاهما يبطن خلاف ما يظهر ببطون تعطيل ما جاء به الرسول من
الامر والنهي

فنتهى الجهمية المجبرة اما مشركون ظاهراً وباطناً واما نافقون
فيبطنون الشرك ولهذا يظنون بالله ظن السوء وأنه لا ينصر محمداً واتباعه
كما قال تعالى ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين
بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم
وساءت مصيرهم يقولون بقوله لا يثبت عما يفعل وأنه يفعل ما يشاء
ولذلك لما ظهر المشركون التار وأهل الكتاب كثر في عبادهم وعلمائهم
من صار مع المشركين وأهل الكتاب وارتد عن الاسلام اما باطنياً
وظاهراً واما باطنياً وقال انه مع الحقيقة ومع المشيئة الالهية وصاروا
يحتجون لمن هو معظم للربيل عما يوافق على تكذيبه بأن ما يفعله من
الشرك والخروج عن الشريعة والافاة المشركين وأهل الكتاب والدخول
في دينهم ومجاهدة المسلمين معهم هو بأمر الرسول فتارة يأتهم شياطينهم
بما يخيلون لهم أنه مكتوب من نور وان الرسول أمر بقتال المسلمين
مع الكفار لكون المسلمين قد عصوا ولما ظهر أن مع المشركين وأهل
الكتاب خفراً لهم من الرجال المسلمين رجال الغيب وان لهم خوارق
يقتضي أنهم أولياء الله صار الناس من أهل العلم ثلاثة أحزاب حزب
يكذبون بوجود هؤلاء ولكن عاينهم الناس وثبت ذلك عن عاينهم أو
حدته الثقة بما رأوه هؤلاء اذ رأوهم أو تيقنوا وجودهم خضعوا لهم

وحزب عرفوهم ورجعوا الى القدر واعتقدوا أن ثم في الباطن طريقاً الى الله غير طريقة الانبياء وحزب ما كنهم أن يجعلوا أولياء الله خارجاً عن دائرة الرسول فقالوا يكون الرسول هو عبداً للأنبياء هؤلاء هؤلاء هؤلاء معظومون للرسول جاهلون بدينه وشرعه والذين نباهم يجوزون لاتباع دين غير دينه وطريق غير طريقه

وكانت هذه الأقوال الثلاثة بدمشق لما فتحت مكة ثم تبين بعد ذلك أن هؤلاء من أتباع الشياطين وأن رجل الغيب هم الجن وأن الذين مع الكفار شياطين وأن من وافقهم من الانس فهو من جنهم شيطان من شياطين الانس أعداء الانبياء كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً

وكان سبب الضلال عدم الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وأصله قول الجهمية الذين يسعون بين المخلوقات فلا يفرقون بين المحبوب والمسخوط ثم أنه بعد ذلك جرت أمور يطول وصفها ولما جاء قازان وقد أسلم دمشق انكشفت أمور أخرى فظهر أن اليونانية كانوا قد ارتدوا وصاروا كفاراً مع الكفار

وحضر عندي بعض شيوخهم واعترف بالردة عن الاسلام وهدى بفصول كثيرة فقلت له لما ذكر لي احتجاجهم بما جاءهم من أمر الرسول فهب ان المسلمين كاهل بغداد كانوا قد عصوا وكان في بغداد بضعة عشر بنى فالحيش الكفار المشركون الذين جاؤا كانوا شرراً من

هؤلاء فان هؤلاء كن يزين اختياراً فأخذ أولئك المشركون عثرات ألوف من حرائر المسلمين وسرايهم بغير اختيارهم وردوهم عن الاسلام الى الكفر وأظهروا الشرك وعبادة الاصنام ودين الصائري وأعظم الصليب حتى بقي المسلمون مقهورين مع المشركين وأهل الكتاب مع نصاعيف ما كان يفعل من المعاصي فهل يأمر محمد صلى الله عليه وسلم بهذا ويرضى بهذا فتبين له وقال لا والله وأخبرني عن ردة من ارتد من الشيوخ عن الاسلام لما كانت شياطين المشركين تكبرهم على الردة في الباطن وأعذبهم ان لم يرتدوا

فقلت كل هذا الضعف ايمانهم وتوحيدهم ولمادة التي يشهدونها من جهة الرسول والا فالشياطين لا سلطان لهم على قلوب الموحدين وهذا وأمثاله ما كانوا يعتقدون أنهم شياطين بل أنهم رجال من رجال الغيب الانس وكلهم الله بتصرف الامر

فبينت لهم ان رجال الغيب هم الجن كما قال تعالى وأنه كان رجال من الانس يهودون برجال من الجن فزادوهم رهقاً ومن ظن أنهم انس فمن جهله وغلاظه فان الانس يؤمنون أي يشهدون ويرون انما يحتجب الانس أحياناً لا يكون دائماً محتجباً عن أبصار الانس بخلاف الجن فانهم كما قال الله انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وكان غير هذا من المشايخ من يذكر عن الشيخ محمد بن السكران ان هو لا كوك ملك المشركين لما دخل بغداد رأي ابن السكران شيخاً مخلوق الرأس على صورة شيخ من مشايخ الدين والطريق آخذاً بفرس هو لا كوك قال

فلما رأته أنكرت هذا واستظمت أن يكون شيخ من شيوخ المسلمين
يقود فرس ملك المشركين لقتل المسلمين فقلت يا هذا أوكلة نحو هذا
فقال تأمر بأمر أو قال له هل يفعل هذا بأمر أو فعات هذا بأمر فقلت
نعم بأمر فسكت ابن السكران وأنتعه هذا الجواب وكان هذا لقلة علمه
بالفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وظن أن ما يؤمر به الشيوخ
في قلوبهم هو من الله وإن من قال حديثي قلبي عن ربي فإن الله هو
يناحيه ومن قال أخذتم علمكم متاعن ميت وأخذنا علمنا عن الحي
الذي لا يموت هو كذلك وهذا أضل من ادعى الاستغناء عن الانبياء
وأنه لا يحتاج الي واسطهم

وجواب هذا أن يقال له بأمر من تأمر فإن قال بأمر الله قيل بأمر
الله الذي بعث به رسوله وأنزل به القرآن أم بأمر وقع في قلبك فإن
قال بالاول ظهر كذبه فإنه ليس فيما يأمر الله به رسوله أن يأتي بالكفار
المشركين وأهل الكتاب لقتل المسلمين وسبيهم وأخذ أموالهم لأجل
ذنوب فعلوها ويحمل الدار تعبد بها الاوثان ويضرب فيها بالنواويس ويقتل
قراء القرآن وأهل العلم بالشرع ويعظم النجسية علماء المشركين وقساوسة
النصارى وأمثال ذلك فإن هؤلاء أعظم عداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم
وهو من جنس مشركي العرب الذين قاتلوه يوم أحد وأولئك عصاة من
عصاة أمته وإن كان فيهم منافقون كثيرون فللناقون يظنون نفاقهم وإن
قال بأمر وقع في قلبي لم يكذب لكن يقال من أين لك أن هذا رحمني ولم
لا يكون الشيطان هو الذي أمرك بهذا وقد علمت أن ما يقع في قلوب

المشركين وأهل الكتاب هو من الشيطان فإن رجع الى توحيد الربوبية
وإن الجميع بمشيئته قيل له خيفة يكون ما يفعله الشيطان والمشركون وأهل
الكتاب هو بالأمر ولا ريب أنه بالأمر الكوني القدرى لجميع الخلق
داخلون تحته لكن من فعل بمجرد هذا الأمر لا بأمر الرسول فأنما
يكون من جنس شياطين الانس والجن وهو مستوجب لعذاب الله في
الدنيا والآخرة وهو عابد لغير الله متبع لهواه وهو ممن قال الله فيه
لاما لأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ومن قال فيهم الشيطان
فبمزتك لا غوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال الله ان عبادي
ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين وقال تعالى انه ليس
له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين
يتولونه والذين هم به مشركون وقال تعالى انا جعلنا الشياطين أولياء
للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عابها آباءنا والله أمرنا
بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون فكيف
تأمر بالشرك والكفر وتسلط الكفار من المشركين وأهل الكتاب على
المسلمين وقتل الكفار للمسلمين هذا لا يأمر الله به كما لا يأمر بالفحشاء
فإن هذا من أخفش الفواحش اذا جعلت الفاحشة اسما لكل ما يعظم
قبحه فكانت جميع القبائح السيئة داخلة في الفحشاء

وكان أيضا بالشام بعض أكابر الشيوخ يميلك الشيخ عثمان شيخ
دير ناعس يأتيه خفير الفرنج النصارى راكبا أسدا ويخلو به ويناحيه
ويقول يا شيخ عثمان وكان يحفظ خنازيرهم فيعذره عثمان وأتباعه في

ذلك ويرون ان الله أمره بهذا كما أمر الخضر أن يفعل ما فعل كما عذر ابن السكران وأمناله لخبراء المشركين التثار

والجواب لهذا كالجواب لذلك يقال له ولكل الله تعالى بهذا أنزل على لسان نبيه الدين أمر أن يوالى المسلمين وأن لا يتخذ اليهود والنصارى أولياء بل أمر أن يبعضهم ويتجاهدهم بما استطاعت هو أمر أن تتوكل بحفظ خنازيرهم فإن قال هذا ظهر كذبه ون قال بل هو أمر أتى في قلبى لم يكذب وقبل له فهذا من أمر الشيطان لأم أمر الرحمن الذى أنزل به كتبه وأرسل به رسله ولكنه من الأمر الذى كونه وقدره كتمرك المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا

ومن هؤلاء من يظن الرجال الذين يؤيد بهم الكفار من المشركين وأهل الكتاب هم أولياء الله ولا يجب عليهم اتباع الرسول كالملائكة الموكلة بنى آدم المعبوبات

فقلت لشيخ كان من شيوخهم محمد أرسل الى الثقلين الانس والجن ولم يرسل الى الملائكة فكل انسى أو جفى خرج عن الايمان به فهو عدو لله لاولى لله بخلاف الملائكة

ثم يقال له الملائكة لا يعاونون الكفار على المعاصى ولا على قتال المسلمين وإنما يعاونوهم على ذلك الشياطين ولكن الملائكة قد تكون موكلة بخلقهم ورزقهم وكتابة أعمالهم فإن ذلك ليس بمعصية فهذا الجواب بالفرق بينهم وبين الملائكة من هذين الوجهين

وقد ظهر أنهم من جنس الشياطين لأم جنس الملائكة وكان

هذا الشيخ هو وأبوه من خفراء الكفار وكان والده يقال له محمد الخالدي نسبة الى شيطان كان يقربه يقال له الشيخ خالد وهم يقولون أنه من الانس من رجاء القيب

وحدثني الثقة عنه أنه كان يقول الانبياء ضيعوا الطريق ولعمري لقد ضيعوا طريق الشياطين شياطين الانس والجن وهؤلاء المشايخ الذين يحبون المسلمين ولكن يوالون الشيوخ الذين يوالون المشركين الذين هم خفراء الكفار ويظنون أنهم من أولياء الله اشتروا بهم وهم في أصل ضلالة وهو أنهم جعلوا الخوارق الشيطانية من جنس الكرامات الرحمانية ولم يفرقوا بين أولياء الرحمن كما قال تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين فهؤلاء وهؤلاء عشوا عن ذكر الرحمن الذى أنزله وهو الكتاب والسنة وعن الروح الذى أوحاه الله الى نبيه الذى جعله الله نورا يهدى به من يشاء من عباده وبه يحصل الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ولم يفرقوا بين آيات الانبياء ومعجزاتهم وبين خوارق السحرة والكهان اذ هذا مذهب الجهمية المجبرة وهؤلاء كلهم يشتركون في هذا المذهب فلا يعملون الله يحب ما أمر به ويبغض ما نهى عنه بل يعملون كل ما قدره وقضاه فانه يحبه وبرضاه فبقي جميع الامور عندهم سواء وإنما يتميز بنوع من الخوارق فمن كان له خارق جعلوه من أولياء الله وخضعوا له اما اتباعا له واما موافقة له ومحبة واما ان يساموا له حاله فلا يحبوه ولا يبغضوه اذ كانت قلوبهم لم يبق فيها من الايمان ما يرفون به المعروف ويشكرون به المتكر في هذا

الموضع

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من رأى منكم منكرا فليغيره بيده قال لم يستطع قبله انه فان لم يستطع فبقليه وذلك أصعب الايمان وفي رواية لمسلم من جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل وميت الاحياء الذين لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا وفي حديث حذيفة الذي في صحيح مسلم ان الفتنة تعرض على القلوب كمرض الصبر عودا عودا فاما قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء وأما قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء حتى تبقى القلوب على قلبين قلب أبيض مثل الصنا لا يضره فتنة مادامت السماء والارض وقلب أسود مر باد لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا الا ما أشرب من هواه

فهؤلاء العباد الزهاد الذين عبدوا الله بآرائهم وذوقهم ووجدتهم لا بالامر والنهي متناههم اتباع أهوائهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله لا سيما اذا كانت حقيقتهم هي قول الجهمية المجبرة فرأوا أن جميع الذكثات اشتركت في المشيئة ولم يميز بينها عن بعض فان الله يحب هذا ويرضاه وهذا يبعضه ويستخطه فان الله يحب المعروف ويبغض المنكر فاذا لم يفرقوا بين هذا وهذا نكت في قلوبهم نكت سوداء سود قلوبهم فيكون المعروف مبهوون ومحبوون ويحبونه ويذوقونه ويكون المنكر مبهوون وبغضه وتفر عنه قلوبهم كالشركين الذين كانوا عن

التذكرة . مرضين كأنهم حمر مستفزة فرت من قسورة ولهذا يوجد في هؤلاء وأتباعهم من ينفرون عن القرآن والشرع كما تنفر الحمر المستفزة التي تفر من الرماة ومن الاسد ولهذا يوصفون بأنهم اذا قيل لهم قال المصطفى نفروا

وكان الشيخ ابراهيم بن عاصم يقول لمن رآه من هؤلاء كاليونانية والاحدية يا خنازير يا أبناء الخنازير ما أرى لله ورسوله عندكم رائحة بل يريد كل منهم أن يؤتى صحفا منشرة كل منهم يريد أن يحدثه نبيه عن ربه فيأخذ عن الله بلا واسطة الرسول واذا جاءتهم آية قالوا ان تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا ان قول القدرية الجهمية المجبرة أعظم مناقضة لما جاءت به الرسل من قول النفاة ولهذا لم يكن هؤلاء مظهرين لهذا في زمن السلف بل كلما ضعف نور النبوة أظهروا حقيقة قولهم فانه من جنس قول المشركين المكذبين لارسل ومنتهاهم الشرك ونكذب الرسل وهذا جماع الكفر كما أن التوحيد وتصديق الرسل جماع الايمان ولهذا صاروا مع أهل الكفر المحض من المشركين وأهل الكتاب وبسط هذه الامور له موضع آخر

والمقصود هنا ان القدرية المجبرة من جنس المشركين كما ان النافية من جنس المجوس وان المجبرة ما عندهم سوى القدرة والمشيئة في نفس الامر والنافية تنفي القدرة العامة والمشيئة الناة وزعم انها تثبت

الحكمة والعدل وفي الحقيقة كلاهما نافلا للحكمة والعدل والمشيئة والقدر
كما تد بسط في مواضع وأولئك يعلمون بقوله لا يسأل عما يفعل والله
يفعل ما يشاء وهذا ذكره الله ثباتا لقدرته لانفيا لحكمته وعدله بل بين
سبحانه ان يفعل ما يشاء فلا أحد يمكنه أن يعارضه اذا شاء شيئا بل
هو قادر على فعل ما يشاء بخلاف المخلوق الذي يشاء أشياء كثيرة ولا
يمكنه أن يفعلها ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح
لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت فان الله
لامكره له ولكن ليعزم المسئلة وذلك انه انما يقال افعل كذا ان شئت ان
قد يفعله مكرها فيفعل ما لا يريد لدفع ضرر الاكراه عنه والله تعالى
لامكره له الا يفعل الا ما يشاء فقله تعالى ان الله يفعل ما يشاء ويقدر
لمن يشاء ويمدب من يشاء ونحو ذلك هو لاثبات قدرته على ما يشاء وهذا
رد لقول القدرية النفاة الذين يقولون انه لم يشأ كل ما كان بل لا يشاء
الا الطاعة ومع هذا فقد شاءها ولم يكن ممن عصاه وليس هو قادرا
عندهم على أن يجعل العبد لا مطيعا ولا عاصيا

فهذه الآيات التي تحتج بها المجبرة تدل على فساد مذهب النفاة كما
أن الآيات التي تحتج بها النفاة التي تدل على أنه حكم عادل لا يظلم من قال
ذرة وأنه لم يخلق الخلق عبثا ونحو ذلك يدل على فساد قول المجبرة وليس
في هذه الآيات ولا هذه ما يدل على صحة قول واحدة من الطائفتين
بل ما تحتج به كل طائفة يدل على فساد مذهب الاخرى وكلا القولين
باطل وهذا هو الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي

في المسند وغيره وبعضه في صحيح مسلم عن عبدالله بن عمر وعن النبي
صلى الله عليه وسلم انه خرج على أصحابه وهم يجادلون في القدر وهذا
يقول لم يقل الله كذا وهذا يقول لم يقل الله كذا فكأنما فني في وجهه
حب الرمان فقال أي هذا أمرتم أم الى هذا دعيتم أن تضربوا كتاب الله
بعضه ببعض ولهذا قال أحمد في بعض مناظرة لمن صار يضرب الآيات
بعضها ببعض انا قد نرى ناعن هذا

فمن دفع نصوصا تحتج بها غيره لم يؤمن بها بل آمن بما يحتج
صار ممن يؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض

وهذا حال أهل الأهواء هم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب
متفقون على مخالفة الكتاب وقد تركوا كلهم بعض النصوص وهو ما يجمع
تلك الأقوال فصاروا كما قال عن أهل الكتاب ومن الذين قالوا انا
نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة
والبغضاء الى يوم القيامة

فاذا ترك الناس بعض ما أنزل الله وقعت بينهم العداوة والبغضاء
اذ لم يبق هنا حق جامع يشتركون فيه بل تقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل
حزب بما لديهم فرحون وهؤلاء كلهم ليس معهم من الحق الا ما وافقوا
فيه الرسول وهو ما تمسكوا به من شرعه مما أخبر به وأمر به * وأما
ما ابتدعوه فكله ضلالة كما قال صلى الله عليه وسلم واياكم ومحدثات
الامور فان كل بدعة ضلالة وقد تكون تلك البدعة أعظم عندهم مما
أخذوا به من الشرعة يجعلون تلك هي الاصول العقلية كالقدرة المجبرة

والنفاة فكلاهما يجعل ما أحدثوه من الكلام في الاصول وهو الذي
يسمونه العقليات أعظم عندهم مما تلقوه من الشرع فالمعتزلة يجعلون
العقليات هي الخبريات والامريات جميعا فالواجبات الشرعية لكن يقولون
أيضا ان الشرع أوجبها ولكن لم فيها تخليط ليس هذا موضعه
وكذلك ما ابتدعوه في الخبريات كتابات حدوث العالم بطريقه الاعراض
واستلزامها للاجسام وهم ينفون الصفات والقدر و يسمون ذلك
التوحيد والعدل

وجههم بنصفوان وأتباعه هم أعظم نفعيا منهم فانهم ينفون الاسماء
مع الصفات وهم رؤس المجبرة والاشعرية وافقهم في الجبر لكن
نازعوهم نزاعا لطيفا في اثبات النكسب والقدرة عليه وهم يرون أن
هذه الاصول العقلية وهي العلم بما يجب للرب ويمتنع عليه وما يجوز عليه
من الافعال هي أعظم العلوم وأشرفها وأنهم برزوا بها على الصحابة وان
النبي لم يعلمها الصحابة اما لكونه وكلها الى استنباط الامنة واما لكون
الصحابة كانوا مشغولين عنها بالجهاد واما لكونه قال لهم في ذلك ما لم
يباينوه ولم يشغلهم بالادلة لا تتفاهم بالجهاد

وهذه هي الاصول العقلية التي يستمدون تلمها هم ومن يوافقهم
كأقاضي أبي يعنى وأبي المعالي وأبي الوليد البايعي تبعا للقاضي أبي بكر
وأمثاله وهو وأتباعه يناقضون عبد الحيار وأمثاله كما ناقض الأشعري
وأمثاله أباعلي وأبا الفاسم
وكل الاصول العقلية التي ابتدعها هؤلاء وهؤلاء باطلة في العقل

والشرع وان كانت كل واحدة من الطائفتين تعتقد أنها أعظم الدين
ويقدمونها على الاصول الشرعية فاتهم في ذلك بمنزلة ما يعظمه العباد
والزهاد والفقراء والصوفية من الخوارق الشيطانية ويفضلونها على
العبادات الشرعية والعبادات الشرعية هي التي معهم من الاسلام وتلك
كلها باطلة وان كانت أعظم عندهم من العبادات حتى يقولوا نهاية
الصوفي ابتداء الفقيه ونهاية الفقيه ابتداء المولود وكذلك صاحب منازل
السايرين يذكر في كل باب ثلاث درجات فالاولى وهي أهونها عندهم
توافق الشرع في الظاهر والثانية قد توافق الشرع وقد لا توافق والثالثة
في الاغلب تخالف لاسيما في التوحيد والفناء والرجاء ونحو ذلك وهذا
الذي ابتدعوه هو أعظم عندهم مما وافقوا فيه الرسل وكثير من العباد
يفضل توافقه على أداء الفرائض وهذا كثير والله أعلم

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله

وصحبه وسلم تسليما كثيرا والحمد

له رب العالمين

(تمت الرسالة الاولى من وسائل العلامة ابن تيمية)

(ويلها الرسالة الثانية معارج الوصول له أيضا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال الشيخ الامام العالم تقي الدين أوحيد المجتهدين أحمد بن حنبل
قدس الله روحه ونور ضريحه وهو مما كتبه بقلعة دمشق متأخراً
الحمد لله حمداً ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا
هادي له ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمداً
عبيده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً

(فصل في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين جميع الدين
أصوله وفروعه باطنه وظاهره علمه وعمله) فان هذا الاصل هو أصل
أصول العلم والايمان وكل من كان أعظم اعتصاماً بهذا الاصل كان أولى
بالحق علماً وعملاً ومن كان أبعد عن الحق علماً وعملاً كالقرامطة
والمفلسة الذين يظنون أن الرسل ما كانوا يعلمون حقائق العلوم الالهية
والكلية وإنما يعرف ذلك بزعمهم من يعرفه من المتفلسفة ويقولون
خاصة النبوة هي التخيل ويجعلون النبوة أفضل من غيرها عند الجمهور
لأعند أهل المعرفة كما يقول هذا ونحوه الفارابي وأمثاله مثل بشر بن
فالك وأمثاله من الاسماعيلية وآخرون يمتدحون بأن الرسول علم
الحقائق لكن يقولون لم يبينها بل خاطب الجمهور بالتخيل فيجعلون
التخيل في خطابه لافي علمه كما يقول ذلك ابن سينا وأمثاله وآخرون
يمتدحون بأن الرسل علموا الحق وينبؤه لكن يقولون لا يمكن معرفته
من كلامهم بل يعرف بطريق آخر اما المعتقد عند طائفة واما المكاشفة
عند طائفة اما قياس فلاسفي واما خيال صوفي ثم بعد ذلك ينظر في كلام

الرسول فما وافق ذلك قبل وما خالفه اما أن يعوض واما أن يؤول
وهذه طريقة كثير من أهل الكلام الجهمية والمعتزلة وهي طريقة خيار
الباطنية والفلاسفة الذين يظلمون الرسول وينزهونه عن الجهل
ويكذبون لكن يدخلون في التأويل وأبو حامد الغزالي لما ذكر في كتابه
طرق الناس في التأويل وان الفلاسفة زادوا فيه حتى انحلوا وان الحق
بين وجود الحنابلة وبين انحلال الفلاسفة وان ذلك لا يعرف من جهة
السمع بل يعرف الحق بنور يقذف في قلبك ثم ينظر في السمع فما وافق
ذلك قبلته والا فلا وكان مقصوده بالفلاسفة لتأويلين خبار الفلاسفة وهم
الذين يظلمون الرسول عن أن يكذب للمصلحة ولكن هؤلاء وقعوا
في نظير مافر وامنه نسبوه الى التلبيس والتمعية واضلال الحق بل
الى أن يظهر الباطل ويكتم الحق

وابن سينا وأمثاله لما عرفوا أن كلام الرسول لا يحتمل هذه التأويلات
الفلسفية بل قد عرفوا أنه أراد مفهوم الخطاب سلك التخيل وقال انه
خطاب الجمهور بما يخزن اليهم مع علمه أن الحق في نفس الامر ليس
كذلك فهؤلاء يقولون ان الرسل كذبوا للمصلحة وهذا طريق
ابن رشد الحفيد وأمثاله من الباطنية فالذين عظموا الرسل من
هؤلاء عن الكذب نسبوه الى التلبيس والاضلال والذين أقروا بأنهم
يبنوا قائلوا انهم كذبوا للمصلحة واما أهل العلم والايمان فتفتقون على أن
الرسل لم يقولوا الا بالحق وانهم ينبؤه مع علمهم بأنهم أعلم الخلق بالحق
فهم الصادقون المصدقون علموا الحق وينبؤه فن قال انهم كذبوا
للمصلحة فهو من اخوان المكذبين للرسل لكن هذا لما رأى ما عملوا

من الخير والعدل في العالم لم يمكنه أن يقول كذبوا لطلب العلو والفساد بل قال كذبوا لمصلحة الخلق كما يحكي عن ابن التومرت وأمثاله ولهذا كان هؤلاء لا يفرقون بين النبي والساحر إلا من جهة حسن القصد فان النبي يقصد الخير والساحر يقصد الشر والافل كل منهما خوارق هي عندهم قوى نفسانية وكلاهما عندهم يكذب لكن الساحر يكذب للعلو والفساد والنبي عندهم يكذب لمصلحة اذ لم يمكنه إقامة العدل بينهم الا بنوع من الكذب والذين علموا أن النبوة تناقض الكذب على الله وان النبي لا يكون لا صادقا من هؤلاء قالوا انهم لم يثبتوا الحق ولو أنهم قالوا سكنتوا عن بيانه لكان أقل الحاداً لكن قالوا انهم أخبروا بما يظهر منه للناس الباطل ولم يثبتوا لهم الحق فعندهم انهم جمعوا بين شيئين بين كتمان حق لم يثبتوه وبين اظهار ما يدل على الباطل وان كانوا لم يقصدوا الباطل فجعلوا كلامهم من جنس المعارض التي يعنى بها انتكلم معنى صحيحاً لكن لا يفهم المستمع منها الا الباطل واذا قالوا قصدوا التعريض كان أقل الحاداً ممن قال انهم قصدوا الكذب

(والتعريض من نوع الكذب) اذ كان كذباً في الافهام ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات كلهن في ذات الله وهي معارضة لقوله عن سارة انها اختى اذ كان ليس هناك مؤمن الا هو وهي (١) وهؤلاء يقولون ان كلام ابراهيم وعامة الانبياء بما أخبروا به عن الغيب كذب من المعارض

وأما جمهور المتكلمين فلا يقولون بهذا بل يقولون قصدوا البيان (١) ذكر احدي الثلاث والثانية قوله اني سقيم والثالثة قوله بل فعله كبيرهم هذا

دون التعريض لكن مع هذا يقول الجهمية ونحوهم ان بيان الحق ليس في خطابهم بل انما في خطابهم ما يدل على الباطل والمتكلمون من الجهمية والمعتزلة والاشعرية ونحوهم ممن سلك في اثبات الصانع طريقة الاعراض يقولون ان الصحابة لم يثبتوا أصول الدين بل ولا الرسول اما لشغلهم بالجهاد أو لغير ذلك وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا الموضع

وبين ان أصول الدين الحق الذي أنزل الله به كتابه وأرسل به رسوله وهي الأدلة والبراهين والآيات الدالة على ذلك قد بينا الرسول أحسن بيان وأنه دل الناس وهداهم الى الأدلة العقلية والبراهين اليقينية التي بها يعلمون المطالب الالهية وبها يعلمون اثبات ربوبية الله ووحدانيته وصفاته وصدق رسوله والمعاد وغير ذلك مما يحتاج الى معرفته بالأدلة العقلية بل وما يمكن بيانه بالأدلة العقلية وان كان لا يحتاج اليها فان كثيراً من الامور يعرف بالخبر الصادق ومع هذا فالرسول بين الأدلة العقلية الدالة عليها فجمع بين الطريقين السمي والعقلي

وبينا أن دلالة الكتاب والسنة على أصول الدين ليست بمجرد الخبر كما تظنه طائفة من الغالطين من أهل الكلام والحديث والفقهاء والصوفية وغيرهم بل الكتاب والسنة دلا الخلق وهداهم الى الآيات والبراهين والأدلة المبنية لأصول الدين وهؤلاء الغالطون الذين أعرضوا عما في القرآن من الدلائل العقلية والبراهين اليقينية صاروا اذا صنفوا في أصول الدين أحزاباً

حزب يقدمون في كتبهم الكلام في النظر والدليل والعلم وان النظر

يوجب العلم وأنه واجب ويتكلمون في جنس النظر وجنس الدليل وجنس العلم بكلام قد اختلط فيه الحق بالباطل ثم اذا صاروا الى ماهو الاصل والدليل للدين استدلوا بحدوث الاعراض على حدوث الاجسام وهو دليل مبتدع في الشرع وباطل في العقل

والحزب الثاني عرفوا أن هذا الكلام مبتدع وهو مستلزم مخالفة الكتاب والسنة وعنه ينشأ القول بأن القرآن مخلوق وأن الله لا يرى في الآخرة وليس فوق العرش ونحو ذلك من بدع الجهمية فصنفوا كتباً قدموا فيها ما يدل على وجوب الاعتصام بالكتاب والسنة من القرآن والحديث وكلام السلف وذكروا أشياء صحيحة لكنهم قد يخطئون الآثار صحيحة بعضها وقد يستدلون بما لا يدل على المطلوب وأيضاً فهم إنما يستدلون بالقرآن من جهة اخباره لا من جهة دلالاته فلا يذكرون ما فيه من الأدلة على اثبات الربوبية والوحدانية والنبوة والمعاد وأنه قد بين الأدلة العقلية الدالة على ذلك ولهذا سموا كتبهم أصول السنة والشرعية ونحو ذلك وجعلوا الايمان بالرسول قد اتفقوا محتاج أن يبين الأدلة الدالة عليه فذمهم أولئك ونسبواهم الى الجهل اذ لم يذكروا الاصول الدالة على صدق الرسول وهؤلاء ينسبون أولئك الى البدعة بل الى الكفر لكونهم أصولاً أصولاً يخالف ما قاله الرسول والطائفتان يلحقهما الملام لكونهما أعرضتا عن الاصول التي بينها الله بكتابه فانها أصول الدين وأداته وآياته فلما أعرض عنها الطائفتان وقع بينهما العداوة كما قال الله تعالى ففسدوا حفظاً مما ذكرنا به فاغرينا بينهم

العداوة والبغضاء الى يوم القيامة

وحزب ثالث قد عرف تفريط هؤلاء وتمدى أولئك وبدعهم فذمهم ومن طالب العلم الذي الذي اشتقت نفسه الى معرفة الأدلة والخروج عن التقليد اذا سلك طريقهم وقال ان طريقهم ضارة وان السلف لم يسلكوها ونحو ذلك بما يقتضي ذمها وهو كلام صحيح لكنه إنما يدل على أمر مجمل لا تبين دلالاته على المطلوب بل قد يمتد طريق المتكلمين مع قوله انه بدعة ولا يفتح أبواب الأدلة التي ذكرها الله في القرآن التي تبين أن ما جاء به الرسول حق ويخرج الذي يمتدعها عن التقليد وعن الضلال والبدعة والجهل فهؤلاء أضل بفرقهم لانهم لم يتدبروا القرآن وأعرضوا عن آيات الله التي بينها كتابه كما يعرض من يعرض عن آيات الله المحلولة قال الله تعالى وكمن آية في السموات والارض يمشرون عليها وهم عنها معرضون وقال تعالى وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون وقال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمعوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون وقال تعالى كتاب أنزلناه اليك مبارك ليذبروا آياته وليتذكر أولوا الالباب وقال تعالى ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر الآية وقال تعالى وان يكذبوك فقد كذب رسل من قبلك وقال تعالى وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم أسلمهم بالبينات والزبر والكتاب المنير ومثل هذا كثير لاسطه مواضع آخر

والمقصود ان هؤلاء الغالطين الذين أعرضوا عما في القرآن من الدلائل العقائدية والبراهين اليقينية لا يذكرون النظر والدليل والعلم الذي جاء به الرسول والقرآن مملوء من ذلك وانتكلمون يسترفون بأن في القرآن من الأدلة العقلية الدالة على أصول الدين ما فيه لكنهم يسلكون طرقاً أخرى كطريق الاعراض

ومنهم من يظن ان هذه طريق ابراهيم الخليل وهو غلط والمتنفسفة يقولون القرآن جاء بالطريق الخطابية والمقدمات الاتقاعية التي تقنع الجمهور ويقولون ان المتكلمين جاؤا بالطرق الجدلية ويدعون أنهم هم أهل البرهان اليقيني وهم أبعد عن البرهان في الاهليات من المتكلمين والمتكلمون أعلم منهم بالعمليات البرهانية في الاهليات والكليات ولكن للمتفلسفة في الطبيعيات خوض وتفصيل تميزوا به بخلاف الاهليات فانهم من أجهل الناس بها وأبعدهم عن معرفة الحق فيها وكلام ارسطو مملوهم فيها قليل كثير الخطأ فهو لهم جمل غث على رأس جبل وعري لا سهل فيرتقى ولا سمين فيبقي وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والقرآن جاء بالبينات والهدى بالآيات لينتات وهي الدلائل القلبيات وقد قال الله تعالى لرسوله أذع الي سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن والمتفلسفة يفسرون ذلك بطرقهم المنطقية في البرهان والخطابة والجدل وهو ضلال من وجوه قد بسطت في غير هذا الموضع بل الحكمة هي معرفة الحق والعمل به فالقلب

التي خافهم وقصد تدعى بالحكمة فيبين لها الحق علما وعملا فتقبله وتعمل به وآخرون يسترفون بالحق لكن لهم أهواء تصدهم عن اتباعه فهو لا يدعون بالموعظة الحسنة المشتملة على الترغيب في الحق والترهيب من الباطل والوعظ أمر ونهي بترغيب وترهيب كما قال تعالى ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به وقال تعالى يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا فالدعوة بهذين الطريقين لمن قبل الحق ومن لم يقبله فانه يجادل بالتي هي أحسن والقرآن مشتمل على هذا وهذا ولهذا اذا جادل يسأل ويستفهم عن المقدمات البينة البرهانية التي لا يمكن أحد أن يجحدها لتقرير الخطاب بالحق ولا عترافه بانكار الباطل كما في مثل قوله أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون وقوله أفصينا بالخلق الاول بل هم في ابس من خلق جديد وقوله أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم وقوله أن يحسب الانسان أن يترك سدى ألميك نقطة من مئى بمعنى ثم كان علاقة تخلق فسوي فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك بصادر على أن يحيى الموتى وقوله أفرايتم ما تمنون أنهم تخلقونه أم نحن الخالقون وقوله وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتوهم بينة ما في الصحف الاولى وقوله أولم يكفهم انا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وقوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل وقوله ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين وهدينا له النجدين الى أمثال ذلك مما يخاطبهم باستفهام التقرير المتضمن اقرارهم واعترافهم بالمقدمات البرهانية التي تدل على المطلوب فهو من أحسن جدل بالبرهان فان الجدل انما يشترط فيه أن يعلم الخصم

المقدمات وأن لم تكن بينة معروفة فاذا كانت بينة معروفة كانت برهانية والقرآن لا يحتاج في مجادلته بمقدمة مجرد تسليم الخصم بها كجأى الطريقة الجدلية عند أهل المنطق وغيرهم بل بالقضايا والمقدمات التي تسلمها الناس وهي برهانية وإن كان بعضهم يسلمها وبعضهم ينازع فيها ذكر الدليل على صحتها كقوله وماقدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يحملونه تراطيس تبدونها وتحفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم فإن الخطاب لما كان مع من يقر بنبوة موسى من أهل الكتاب ومع من نكرها من المشركين ذكر ذلك بقوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى وقد بين البراهين الدالة على صدق موسى في غير موضع وعلى قراءة من قرأ يبدونها كابن كثير وأبي عمرو وجعلوا قوله وعلمتم ما لم تعلموا واحتجاجا على المشركين بما جاء به محمد فالجدة على أولئك نبوة موسى وعلى هؤلاء نبوة محمد ولكل منهما من البراهين ما قد بين بعضه في غير موضع وعلى قراءة الأكثرين بالتاء هو خطاب لأهل الكتاب وقوله علمتم ما لم تعلموا بيان لما جاءت به الأنبياء مما أنكروه فعلمهم الأنبياء ما لم يقبلوه ولم يعلموه فاستدل بما عرفوه من أخبار الأنبياء وما لم يعرفوه وقد قص سبحانه قصة موسى وأظهر براهين موسى وآياته التي هي من أظهر البراهين والأدلة حتى اعترف بها السحرة التي جمعهم فرعون وناهيك بذلك فلما أظهر الله حق موسى وأتى بالآيات التي علم بالاضطرار أنها من الله وابتاعت عصاه الجبل والعصى التي أتى بها

السحرة بسدان جاؤا بسحر عظيم وسحر وأعين الناس واستهوا الناس ثم لما ظهر الحق وانقلبوا صاهرين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون فقال لهم فرعون آمنت به قبيل أن آذن لكم أنه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبكم في جذوع النخل ولعلن آينا أشد عذابا وأبقى قالوا إن نؤثرك على ما جاءنا من البينات من الدلائل البينات اليقينية القطعية وعلى الذي فطرنا وهو خالقنا وربنا الذي لا يد لئامنه إن نؤثرك على هذه الدلائل اليقينية وعلى خالق البرية فاقض ما أنت قاض إنما تقض هذه الحياة الدنيا إنا أما ربنا لبغض لنا خطايانا وما أكرهنا عليه من السحر والله خير وأبقى وقد ذكر الله هذه القصة في عدة موضع من القرآن بين في كل موضع منها من الاعتبار والاستدلال نوعا غير النوع الآخر كما يسمى الله ورسوله وكتابه بأسماء متعددة كل اسم يدل على معنى لم يدل عليه الاسم الآخر وليس في هذا تكرار بل فيه تنويع الآيات مثل أسماء النبي صلى الله عليه وسلم إذا قيل محمد وأحمد وأخاشر والعاقب والمقفي ونبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الملحمة في كل اسم دلالة على معنى ليس في الاسم الآخر وإن كانت الذات واحدة فالصفات متنوعة وكذلك القرآن إذا قيل فيه قرآن وفرقان وبيان وهدى وبصائر وشفاء ونور ورحمة وروح فكل اسم يدل على معنى ليس هو المعنى الآخر وكذلك أسماء الرب تعالى إذا قيل الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور فكل اسم يدل على معنى ليس

هو المعنى الذي في الاسم الآخر فالذات واحدة والصفات متعددة فهذا في الاسماء المفردة وكذلك في الجمل التامة يعبر عن القصة بجمل يدل على معان فيها ثم يعبر عنها بجمل أخرى تدل على معان أخرى وان كانت القصة المذكورة ذاتها واحدة فصفات متعددة ففي كل جملة من الجمل معنى ليس في الجمل الآخر

وليس في القرآن تكرار أصلا وأما ما ذكره بعض الناس من أنه كرر القصص مع الاكتفاء بالواحدة وكان الحكمة فيه أن وفود العرب كانت ترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقرهم المسلمون شيئا من القرآن فيكون ذلك كافيا وكان يبعث الى القبائل المتفرقة بالسور المختلفة فلولا تلك الآيات والقصص مشاة متكررة لوقعت قصة موسى الى قوم وقصة عيسى الى قوم وقصة نوح الى قوم فاراد الله أن يشهر هذه القصص في أطراف الارض وأن يلقها الى كل سمع فهذا كلام من لم يقدر القرآن قدره وأبو الفرج اقتصر على هذا الجواب في قوله ثانيا لما قيل لم تثبت وبسط هذا له موضع آخر فان الثنية هي التوزيع والتجنيس وهي استيفاء الأقسام ولهذا يقول من يقول من السلف الأقسام والأمثال

والمقصود هنا انتبيه على أن القرآن اشتمل على أصول الدين التي تستحق هذا الاسم وعلى البراهين والآيات والأدلة اليقينية بخلاف ما أحدثه المبتدعون والملحدون كما قال الرازي مع خبرته بطرق هؤلاء لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما وجدتها تشفى غليلا

ولا تروى غليلا ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الآيات اليه يصعد الكلم الطيب الرحمن على العرش استوى وأقرأ في النفي ليس كمثل شيء ولا يحبطون به علما قال ومن جرب مثل تجربتي صرف مثل معرفتي

والخير والسعادة والكمال والصلاح منحصرون في نوعين في العلم النافع والعمل الصالح وقد بعث الله محمدا بأفضل ذلك وهو الهدى ودين الحق كما قال هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا وقد قال تعالى وأذكر عبدنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولي الأيدي والابصار فذكر النوعين قال الوالي عن ابن عباس يقول أولو القوة في العبادة قال ابن أبي حاتم وروى عن سعيد بن جبيرة وعطاء الخراساني والحسن والضحاك والسدي وقادة وأبي سنان ومبشر بن عبيد نحو ذلك والابصار قال الابصار الفقه في الدين وقال مجاهد الابصار الصواب في الحكم وعن سعيد بن جبيرة قال البصيرة بدين الله وكتابه وعن عطاء الخراساني أولى الأيدي والابصار قال أولو القوة في العبادة والبصر والعلم بامر الله وعن مجاهد وروى عن قتادة قال أعطوا قوة في العبادة وبصرا في الدين

وجميع حكماء الأمم يفضلون هذين النوعين مثل حكماء اليونان والهند والعرب قال ابن قتيبة الحكمة عند العرب العلم والعمل فالعمل الصالح هو عبادة الله وحده لا شريك له وهو الدين دين الاسلام والعلم والهدى هو تصديق الرسول فيما أخبر به عن الله وملائكته وكتبه

ورسله واليوم الآخر وغير ذلك فالعلم النافع هو الايمان والعمل الصالح هو الاسلام العلم النافع من علم الله والعمل الصالح هو العمل بأمر الله هذا تصديق الرسول فيما أخبر وهذا طاعته فيما أمر وضد الاول أن يقول على الله مالا يعلم وضد الثاني أن يشرك بالله مالم ينزل به سلطانا والاول أشرف فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا قالت الاشراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وجميع الطوائف تفضل هذين النوعين لكن الذي جاء به الرسول هو أفضل مافيهما كما قال ان هذا القرآن يهدي لقي هي أقوم

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر تارة سورة الاخلاص وقل يا أيها الكافرون ففي قل يا أيها الكافرون عبادة الله وحده وهو دين الاسلام وفي قل هو الله أحد صفة الرحمن وأن يقال فيه ويخبر عنه بما يستحقه وهو الايمان هذا هو التوحيد القولي وذلك هو التوحيد العملي

وكان تارة يقرأ فيهما في الاولى بقوله في البقرة قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى وما أتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون وفي الثانية قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم إلى قوله فإن تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون قال أبو العالية في قوله فلنأسألهم أجمعين عما كانوا يعملون قال خاتان يسئل عنهم كل أحد ماذا كنت تعبد وماذا أحبت المرسلين

فالاول تحقيق شهادة أن لا اله الا الله والثاني تحقيق الشهادة بان محمدا رسول الله

والصوفية بنوا أمرهم على الارادة ولا بد منها لكن بشرط أن تكون ارادة عبادة الله وحده بما أمر

والمستكملون بنوا أمرهم على النظر للمقتضى للعلم ولا بد منه لكن بشرط أن يكون علما بما أخبر به الرسول والنظر في الأدلة التي دل بها الرسول هي آيات الله ولا بد من هذا وهذا

ومن طلب علما بلا ارادة أو ارادة بلا علم فهو ضال ومن طلب هذا وهذا بدون اتباع الرسول فيهما فهو ضل بل كمن قال من السلف الدين والايمان قول وعمل واتباع السنة وأهل الفقه في الاعمال الظاهرة يتكلمون في العبادات الظاهرة وأهل التصوف والزهد يتكلمون في قصد الانسان وارادته وأهل النظر والكلام وأهل العبادات من أهل الحديث وغيرهم يتكلمون في العلم والمعرفة والتصديق الذي هو أصل الارادة ويقولون العبادة لا بد فيها من القصد والقصد لا يصح الا بعد العلم بالمقصود المعبود وهذا صحيح فلا بد من معرفة المعبود وما يعبد به فالضالون من المشركين والنصارى وأشباههم لهم عبادات وزهاديات لكن لغير الله أو بغير أمر الله وانما التصددق والارادة النافعة هو ارادة عبادة الله وحده وهو انما يعبد بما شرع لا بالبدع وعلى هذين الاصلين يدور دين الاسلام على أن يعبد الله وحده وأن يعبد بما شرع ولا يعبد بالبدع وأما العلم والمعرفة والتصوف فمدارها

على أن يعرف ما أخبر به الرسول ويعرف أن ما أخبر به حق أما لعلمنا بأنه لا يقول إلا حقاً وهذا تصديق عام وأما لعلمنا بأن ذلك الخبر حق بما أظهر الله من آيات صدقه فإنه أنزل الكتاب والميزان وأرى الناس آياته في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أن القرآن حق

(فصل) وأما العمليات وما يسميه ناس الفروع والشرع والفقهاء فهذا قد بينه الرسول أحسن بيان فاشئ مما أمر الله به أو نهى عنه أو حله أو حرمه إلا بين ذلك وقد قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وقال تعالى ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وقال تعالى كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقال تعالى نال الله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون فقد بين سبحانه أنه ما أنزل عليه الكتاب إلا ليبين لهم الذي اختلفوا فيه كما بين أنه أنزل جنس الكتاب مع النبيين ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقال تعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله ذلكم الله ربي عليه توكلت وإليه أنيب وقال تعالى وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قديين للمسلمين جميع ما يتقونه كما قال وقد فصل لكم ما حرم

عليكم إلا ما اضطررتم إليه وقال تعالى فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول وهو الرد إلى كتاب الله أو إلى سنة الرسول بعد موته وقوله فإن تنازعتم شرط والفعل نكرة في سياق الشرط فأى شئ تنازعوا فيه ردوه إلى الله والرسول ولو لم يكن بيان الله والرسول فاصلاً للنازع لم يؤمروا بالرد إليه والرسول أنزل الله عليه الكتاب والحكمة كما ذكر ذلك في غير موضع وقد علم أمته الكتاب والحكمة كما قال ويملئهم الكتاب وكان يذكر في بيته الكتاب والحكمة وأمر أزواجه بذكر ذلك فقالوا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة فآيات الله هي القرآن إذ كان نفس القرآن يدل على أنه منزل من الله فهو علامة ودلالة على منزلته والحكمة قال غير واحد من السلف هي السنة وقال أيضاً طائفة كالك وغيره هي معرفة الدين والعمل به وقيل غير ذلك وكل ذلك حق فهي تتضمن التمييز بين المأمور والمحظور والحق والباطل وتعليم العلم بالحق ودون الباطل وهذه السنة التي فرق بها بين الحق والباطل وبين الأعمال الحسنة من القبيحة والخير من الشر وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كلام نحو هذا وهذا كثير في الحديث والآثار يذكرونه في الكتب التي يذكر فيها هذا الآثار كما يذكر مثل ذلك غير واحد فيما يصفونه في السنة مثل ابن بطوة واللالكاوي والطائفي وقبلهم المصنفون في السنة كالحاجب أحمد مثل عبد الله والأترم وحرب

الكرمانى وغيرهم ومثل الخلال وغيره

والمقصود هنا تحقيق ذلك وان الكتاب والسنة وافيان بجميع أمور الدين وأما اجماع الامة فهو في نفسه حق لا يجتمع الامة على ضلالة وكذلك القياس الصحيح حق فان الله بعث رسوله بالعدل وأنزل الميزان مع الكتاب والميزان يتضمن العدل وما يعرف به العدل وقد فسروا انزال ذلك بأن ألهم العباد معرفه ذلك والله ورسوله يسوى بين المؤمنين ويفرق بين المختلفين وهذا هو القياس الصحيح وقد ضرب الله في القرآن من كل مثل وبين بالقياس الصحيح وهي الامثال المضروبة ما بينه من الحق لكن القياس الصحيح يطابق للنص فان الميزان يطابق الكتاب والله أمر فيه أن يحكم بما أنزل وأمره أن يحكم بالعدل فهو أنزل الكتاب وانما أنزل الكتاب بالعدل قال تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط واما اجماع الامة فهو حق لا يجتمع الامة والله الحمد على ضلالة كما وصفها الله بذلك في الكتاب والسنة فقال تعالى كنتم خير امة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله وهذا وصف لهم بأنهم يأمرون بكل معروف وينهون عن كل منكر كما وصف نبيهم بذلك في قوله الذى يجذونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وبذلك وصف المؤمنين في قوله والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فلو قالت الامة في الدين بما هو ضلال لكانت لم تأمر بالمعروف في ذلك ولم تنه عن المنكر فيه وقال تعالى

وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا والوسط العدل الحيار

وقد جعلهم الله شهداء على الناس وأقام شهادتهم مقام شهادة الرسول وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بمجنازة فأنشوا عليها خيراً فقال وجبت وجبت ثم مر عليه بمجنازة فأنشوا عليها شراً فقال وجبت وجبت قالوا يا رسول الله ما قولك وجبت وجبت قال هذه المجنازة أنتم عليها خيراً فقلت وجبت لها الجنة وهذه المجنازة أنتم عليها شراً فقلت وجبت لها النار أنتم شهداء الله في الارض

فاذا كان الرب قد جعلهم شهداء لم يشهدوا بباطل فاذا شهدوا ان الله أمر بشئ فقد أمر به واذا شهدوا أن الله نهى عن شئ فقد نهى عنه ولو كانوا يشهدون بباطل أو خطأ لم يكونوا شهداء الله في الارض بل زكاهم الله في شهادتهم كما زكى الانبياء فيما يبلغون عنه أنهم لا يقولون عليه الا الحق وكذلك الامة لا تشهد على الله الا بحق وقال تعالى واتبع سبيل من أناب الى والامة منية الى الله فيجب اتباع سبيلها وقال تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه فرضى عن اتبع السابقين الى يوم القيامة فدل على أن متابعتهم عامل بما يرضى الله والله لا يرضى الا بالحق لا بالباطل وقال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا

وكان عمر بن عبد العزيز يقول كلمات كان مالك يأثرها عنه كثيراً

قال سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاء الامر من بعده سننا
الاخذ بها تصديق لكتاب الله واستعمال اطاعة الله ومعونة على دين
الله ليس لاحد تغييرها ولا النظر في رأى من خالفها فمن خالفها واتبع
غير سبيل المؤمنين ولاء الله تعالى ماتولى وأصله جهنم وساءت مصيرا
والشافعي رضى الله عنه لما جرد الكلام في أصول الفقه احتج بهذه
الآية على الاجماع كما كان هو وغيره من مالك ذكر ذلك عن عمر بن
عبد العزيز والآية دلت على أن متبع غير سبيل المؤمنين مستحق
للعقوبة كما أن مشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى مستحق للعقوبة
ومعلوم أن هذا الوصف يوجب الوعيد بمجرد فلو لم يكن الوصف
الآخر يدخل في ذلك لكان لافتدة في ذكره

وهنا للناس ثلاثة أقوال قيل اتباع غير سبيل المؤمنين هو بمجرد
مخالفة الرسول المذكورة في الآية وقيل بل مخالفة الرسول مستقلة بالذم
فكذلك اتباع غير سبيلهم مستقل بالذم وقيل بل اتباع غير سبيل
المؤمنين يوجب الذم كما دلت عليه الآية لكن هذا لا يقتضى مفارقة
الاول بل قد يكون مستلزما له فكل متابع غير سبيل المؤمنين هو في
نفس الامر مشاق للرسول وكذلك مشاق الرسول متبع غير سبيل
المؤمنين وهذا كما في طاعة الله والرسول فان طاعة الله واجبة وطاعة
الرسول واجبة وكل واحد من معصية الله ومعصية الرسول موجب
للذم وهما متلازمان فانه من يطع الرسول فقد أطاع الله وفي الحديث
الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله

ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصاني فقد عصى الله ومن عصى
أميري فقد عصاني وقال انما الطاعة في المعروف يعنى اذا أمر أميري
بالمعروف فطاعته من طاعتي وكل من عصى الله فقد عصى الرسول فان الرسول
يامر بما أمر الله به بل من أطاع رسولا واحدا فقد أطاع جميع الرسل
ومن آمن بواحد منهم فقد آمن بالجميع ومن عصى واحدا منهم فقد
عصى الجميع ومن كذب واحدا منهم فقد كذب الجميع لان كل رسول
يصدق الآخر ويقول انه رسول صادق ويأمر بطاعته فمن كذب
رسولا فقد كذب الذى صدقه ومن عصاه فقد عصى من أمر بطاعته
ولهذا كان دين الانبياء واحدا كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا معاشر الانبياء ديننا واحد
وقال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ولذى أوحينا اليك
وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه
وقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون
عليم وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاقفون فتقسطوا أمرهم
بينهم زيرا كل حزب بما لديهم فرحون وقال تعالى فاقم وجهك للدين
حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين
القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون متبين البواقي وأقيموا الصلاة ولا
تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما
لديه فرحون ودين الانبياء كلهم الاسلام كما أخبر الله بذلك في غير
موضع وهو الاسلام لله وحده وذلك انما يكون بطاعته فيما أمر به

في ذلك اوقت فطاعة كل نبي هي من دين الاسلام اذ ذاك واستقبال
بيت المقدس كل من دين الاسلام قبل النسخ ثم لما أمر باستقبال الكعبة
صار استقبالها من دين الاسلام ولم يبق استقبال الصخرة من دين
الاسلام ولهذا خرج اليهود والنصارى عن دين الاسلام فانهم تركوا
طاعة الله واتصديق رسوله واعتاضوا عن ذلك بمبدل أو منسوخ
وهكذا كل مبتدع ديناً خالف به سنة الرسول لا يتبع الا ديناً مبدلاً
أو منسوخاً مكملاً ما خالف ما جاء به الرسول ما أن يكون ذلك قد كان مشروعاً
لنبي ثم نسخ على لسان محمد واما أن لا يكون شرعاً فهذا كالأديان التي
شرعها الشياطين على السنة أوليائهم قال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم
من الدين ما لم يأذن به الله وقال وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم
ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون وقال وكذلك جعلنا لكل
نبي عدواً شياطين الأنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول
غفورا ولو شريك ما فعلوه فذبحهم وما يقترون ولهذا كان الصحابة
إذا قال أحدهم برأيه شيئاً يقول إن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأً
فمني ومن الشيطان والله ورسوله برأيه منه كما قال ذلك ابن مسعود
وروى عن أبي بكر وعمر قال أقسام ثلاثة فانه إما أن يكون هذا القول
موافقاً لقول الرسول أولاً يكون واما أن يكون موافقاً لشرع غيره واما
أن لا يكون فهذا الثالث المبدل كالأديان المشركين والنجوس وما كان شرعاً
لفسيره وهو لا يوافق شرعه فقد نسخ كالسبت وتحريم كل ذي ظفر
وشحم الثوب والكائنين فإن اتخاذ السبت عيداً وتحريم هذه الطيبات

قد كان شرعاً موسى ثم نسخ بل قد قال المسيح ولا محل لكم بعض
الذي حرم عليكم فقد نسخ الله على لسان المسيح بعض ما كان حراماً
في شرع موسى وأما محمد فقال الله فيه الذي يجحدونه مكتوباً عندهم في
التوراة والإنجيل بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت
عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه
أولئك هم المفلحون والشرك كله من المبدل لم يشرع الله الشرك قط
كما قال واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن
آلهة يعبدون وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه
أنه لا اله الا أنا فاعبدون

وكذلك ما كان يحرمه أهل الجاهلية مما ذكره الله في القرآن
كالسائبه والوصيلة والحام وغير ذلك هو من الدين المبدل ولهذا ذكر
الله ذلك عنهم في سورة الانعام بين ان من حرم ذلك فقد كذب على
الله وذكر تعالى ما حرمه على لسان محمد وعلى لسان موسى في الانعام
قل لا أجد فيما أوحى إلى محرمات على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة
فقال أودما مسفوحاً أو لحماً خنزير فانه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن
اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا
كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت
ظهورها أو ألحوايا أو ما احتاط به من ذلك جزئناهم بنفسيهم وأنا اسادقون
وكذلك قال بعد هذا وعلى الذين هادوا حرمنا مقتضنا عليكم من قبل

فبين ان ما حرمة الشر كون لم يحرمه على لسان موسى ولا لسان محمد وهذان هما اللذان جا آ بكتاب فيه الحلال والحرام كما قال تعالى قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما أتبعه وقال تعالى ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة وقال تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى الى قوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه وقالت الجن لما سمعت القرآن انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم وقال ورقة ابن نوفل ان هذا والذي جاء به موسى ليخرجان من مشكاة واحدة وكذلك قال النجاشي قال قرآن وتوراة هما كتابان جا من عند الله لم يأت من عنده كتاب اهدى منهما كل منهما أصل مستقل والذي فيهما دين واحد وكل منهما يتضمن اثبات صفات الله تعالى والامر بعبادته وحده لا شريك له ففيه التوحيد قولاً وعملاً كما في سورتي الاخلاص قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد

وأما الزبور فان داود لم يأت بفسر شريعة التوراة وانما في الزبور بناء على الله ودعاء وأمر ونهى بدينه وطاعته وعبادته مطلقاً وأما المسيح فانه قال ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم فاحل لهم بعض المحرمات وهو في الاكثر متبع اشريعة التوراة ولهذا لم يكن بد لمن اتبع المسيح من ان يقرأ التوراة ويتبع ما فيها اذ كان الانجيل تبعاً لها وأما القرآن فانه مستقل بنفسه لم يحوج أصحابه الى كتاب آخر بل اشتمل على جميع ما في الكتب من المحاسن وعلى زيادات كثيرة

لا توجد في الكتب فلهذا كان مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه يقرر ما فيها من الحق ويبطل ما حرف منها وينسخ ما نسخ الله فيقر الدين الحق وهو جمهور ما فيها ويبطل الدين المبدل الذي لم يكن فيها والقليل الذي نسخ فيها فان المنسوخ قليل جداً بالنسبة الى المحكم المقرر والانياء كلهم دينهم واحد وتصديق بعضهم مستلزم تصديق سائرهم وطاعة بعضهم تستلزم طاعة سائرهم وكذلك التكذيب والمعصية لا يجوز أن يكذب نبي نبياً بل ان عرفه صدقه والا فهو يصدق بكل ما أنزل الله مطلقاً وهو يأمر بطاعة من أمر الله بطاعته * ولهذا كان من صدق محمداً فقد صدق كل نبي ومن أطاعه فقد أطاع كل نبي ومن كذبه فقد كذب كل نبي ومن عصاه فقد عصى كل نبي قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا * وقال تعالى أفئذئنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون ومن كذب هؤلاء تكذيباً يجنس الرسالة فقد صرح بأنه يكذب الجميع ولهذا يقول تعالى كذبت قوم نوح المرسلين ولم يرسل اليهم قبل نوح أحد وقال تعالى وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرتناهم وكذلك من كان من الملاحدة والمتفلسفة طاعناً في جنس الرسل كما قدمنا بأن يزعم أنهم لم يعلموا الحق أو لم يدينوه فهو مكذب لجميع الرسل

كالذين قال فيهم الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون اذا اغلال في أعتاقهم والسلاسل يسحبون في الجحيم ثم في النار يسجرون وقال تعالى فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما أوأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون وقال تعالى عن الوليد انه فكر وقد فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاشرى يؤثر ان هذا الاقول البشر

وأهل الكتاب منهم من يؤمن بجنس الرسالة لكن يكذب بعض الرسل كاليسوع ومحمد فهؤلاء لما آمنوا ببعض وكفروا ببعض كانوا كافرين حقا وكثير من لا يكذب الرسل تكذيب صريحا من الفلاسفة والباطنية وكثير من أهل الكلام والتصوف ولا يؤمن بحقيقة النبوة والرسالة بل يقر بفضاهم في الجملة مع كونه يقول ان غيرهم أعلم منهم أو انهم لم يبينوا الحق أو لبسوه أو ان النبوة هي فيض يفيض على النفوس من العقل الفعّال من جنس ما يراه النائم ولا يقر بملائكة مفضلين ولا بالجن ونحو ذلك فهؤلاء يقرون ببعض صفات الانبياء دون بعض بما أوتوه دون بعض لا يقرون بجميع ما أوتيه الانبياء وهؤلاء قد يكون أحدهم شرا من اليهود والنصارى الذين أقروا بجميع صفات النبوة لكن كذبوا ببعض الانبياء فان الذي أقر به هؤلاء مما جاءت به الانبياء

أعظم وأكثر اذ كان هؤلاء يقرون بأن الله خالق السموات والارض في ستة أيام ويقرون بقيام القيامة ويقرون بأنه يجب عبادته وحده لا شريك له ويقرون بالشرائع المتفق عليها وأولئك يكذبون بهذا وانما يقرون ببعض شرع محمد ولهذا كان اليهود والنصارى أقل كفرا من الملاحدة الباطنية والمتفاسدة ونحوهم لكن من كان من اليهود والنصارى قد دخل مع هؤلاء فقد جمع نوعي الكفر لم يؤمن بجميع صفاتهم ولا بجميع أعيانهم وهؤلاء موجودون في دول الكفار كثيرا كما توجد أيضا في المتسببين الى الاسلام من هؤلاء وهؤلاء اذ كانوا في دولة المسلمين وأهل الكتاب كانوا منافقين فيهم من الذناق بحسب ما فيهم من الكفر والذناق يتبع بعض والكفر يتبع بعض ويزيد وينقص كما ان الإيمان يتبع بعض ويزيد وينقص قال الله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر وقال واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون * وقال ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا * وقال ويزيد كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا * وقال ويزيد الله الذين هتدوا هدى * وقال في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا * وقال ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا وكثير من المصنفين في الكلام لا يردون على أهل الكتاب الا ما يقولون انه يعلم بالعقل مثل تثليث النصارى ومثل تكذيب محمد

ولا ينافرونهم في غير هذا من أصول الدين وهذا تقصير منهم مخالفة لطريقة القرآن فان الله يبين في القرآن ما خالفوا به الانبياء ويذمهم على ذلك والقرآن مملوء من ذلك اذ كان الكفر والايمن يتعلق بالرسالة والنبوة فاذا تبين ما خالفوا فيه الانبياء ظهر كفرهم وأولئك المتكلمون لما أصولوا لهم ديناً بما أحدثوه من الكلام كالاستدلال بالامراض على حدوث الاجسام ظنوا ان هذا هو أصول الدين ولو كان ما قالوه حقاً لكان ذلك جزءاً من الدين فكيف ان كان باطلاً

وقد ذكرت في الرد على النصارى من مخالفتهم للانبياء كلهم مع مخالفتهم لصريح العقل ما يظهر به من كفرهم ما يظهر ولهذا قيل فيه الجواب الصحيح لمن يدل دين المسيح بخاطبهم في مقامين أحدهما تبديلهم لدين المسيح

والثاني تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم واليهود خطابهم في تكذيبهم من بعد موسى الى المسيح ثم في تكذيب محمد كاذراً الله ذلك في سورة البقرة في قوله واقد آتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بآية من أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم قليلاً ما يؤمنون ثم قال ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما بهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين الى أن ذكر أنهم أعرضوا عن كتاب الله مطاعاً واتبوا السحر فقال ولما جاءهم رسول

من عند الله مصدق لما بهم نبذ فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبوا مآملو الشياطين على ملك سليمان الى قوله ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون

والنصارى يذمهم على القتل والشرك الذي ابتدئوه وعلى تكذيب الرسول والرهانية التي ابتدئوها ولا تحمدهم عليها اذ كانوا قد ابتدئوها وكل بدعة ضلالة لكن اذا كان صاحبها قاصداً للحق فقد يعفى عنه فيبقى عمله ضائعاً لا فائدة فيه وهذا هو الضلال الذي يمدح صاحبه فلا يعاقب ولا يشاب ولهذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فان المغضوب عليه يعاقب بنفس الغضب والضلالة المقصود وهو الرحمة والثواب ولكن قد لا يعاقب كما عوقب ذلك بل يكون ملعوناً مطروداً ولهذا في حديث زيد بن عمرو بن نفيل ان اليهود قالوا له ان تدخل في ديننا حتي تأخذ نصيبك من غضب الله وقالوا له النصارى حتى تأخذ نصيبك من لعنة الله وقال الضحاك وطائفة ان جهنم طبقات فالعليا لعنة هذه الامة والتي تليها للنصارى والتي تليها لليهود فجعلوا اليهود تحت النصارى والقرآن قد شهد بان المشركين واليهود يوجدون أشد عداوة للذين آمنوا من الذين قالوا انا نصارى وشدة العداوة زيادة في الكفر فاليهود أقوى كفراً من النصارى وان كان النصارى أجهل وأضل لكن أولئك يعاقبون على عملهم اذ كانوا عرّفوا الحق

وتركوه عنادا فكانوا مفضوبا عليهم وهؤلاء بالضلال حرموا أجر
المهتدين ولنوا وطردوا عما يستحقه المهتدون ثم اذا قامت عليهم الحجة
فلم يؤمنوا استحقوا العقاب اذ كان اسم الضلال عاما

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث الصحيح
في خطبة يوم الجمعة خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد وشر
الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ولم يقل وكل ضلالة في النار بل يضل
عن الحق من قصد الحق وقد اجتهد في طلبه فسجرت عنه فلا يعاقب وقد
يقول بعض ما امر به فيكون له اجر على اجتهداه وخطؤه الذي ضل
فيه عن حقيقة الامر منقور له

وكثير من مجتهدى السلف والخلف قد قالوا وفعلوا ما هو بدعة
ولم يعلموا انه بدعة اما لاحاديث ضعيفة ظنوها صحيحة واما لايات
فهمدوا منها ما لم يرد منها واما لرأى رأوه وفي المسئلة نصوص لم تبلغهم
واذا اتى الرجل ربه ما استطاع دخل في قوله ربنا لا تؤاخذنا
ان نسينا أو اخطانا وفي الصحيح ان الله قال قد فعلت وبسط هذا
موضع آخر

والمقصود هنا ان الرسول بين جميع الدين بالكتاب والسنة وان
الاجماع اجماع الامة حق فانها لا تجتمع على ضلالة وكذلك القياس الصحيح
حق يوافق الكتاب والسنة

والآية المشهورة التي يحتاج بها علي الاجماع قوله ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما نولى

ومن الناس من يقول انها لا تدل على مورد النزاع فان الذم فيها من جميع
الاصرين وهذا النزاع فيه أو لمن اتبع غير سبيل المؤمنين التي بها كانوا
مؤمنين وهي متابعة الرسول وهذا النزاع فيه أو أن سبيل المؤمنين
هو الاستدلال بالكتاب والسنة وهذا النزاع فيه فهذا ونحوه قول
من يقول لا تدل على محل النزاع وآخرون يقولون بل تدل على وجوب
اتباع المؤمنين مطلقا وتكلفوا ذلك ما تكلفوه كما قد صرف من كلامهم ولم
يحيوا عن أسئلة أوائلك باجوبة شافية

والقول الثالث الوسط انها تدل على وجوب اتباع سبيل المؤمنين
وتحريم اتباع غير سبيلهم ولكن مع تحريم مشاقة الرسول من بعد
ما تبين له الهدى وهو يدل على ذم كل من هذا وهذا كما تقدم لكن
لا تنفي تلازمهما كما ذكر في طاعة الله والرسول حينئذ يقول الذم اما
أن يكون لاحقا لمشاقة الرسول فقط أو باتباع غير سبيلهم فقط أو
أن يكون الذم لا يلحق بواحد منهما بل بهما اذا اجتمعا أو يلحق الذم
بكل منهما وان انفرد عن الآخر أو بكل منهما لكونه مستلزما للآخر
والاولان باطلان لانه لو كان المؤثر أحدهما فقط كان ذكر الآخر
ضايفا لا فائدة فيه وكون الذم لا يلحق بواحد منهما باطلا قطعا فان
مشاقة الرسول موجبة للوعيد مع قطع النظر عن أتباعه ولحقق الذم
بكل منهما وان انفرد عن الآخر لا تدل عليه الآية فان الوعيد فيها انما
هو على المجموع بقي القسم الآخر وهو ان كلا من الوصفين يقتضي
الوعيد لانه مستلزم للآخر كما يقال مثل ذلك في معصية الله والرسول

ومخافة القرآن والاسلام فيقال من خالف القرآن والاسلام أو من خرج عن القرآن والاسلام فهو من أهل النار ومنه قوله ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا فإن الكفر بكل من هذه الأصول يستلزم الكفر بغيره فمن كفر بالله كفر بالجميع ومن كفر بالملائكة كفر بالكتب والرسل فكان كافرا بالله إذا كذب رسوله وكتبه وكذلك إذا كفر باليوم الآخر كذب الكتب والرسل وكان كافرا وكذلك قوله يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ذمهم على الوصفين وكل منهما مقتضى للذم وهما متلازمان ولهذا نهي عنهما جميعا في قوله ولا تابسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون فإنه من لبس الحق بالباطل ففطاه به ففطاه به لزم أن يكتم الحق الذي تبين أنه باطل إذ لو بينه زال الباطل الذي لبس به الحق فهكذا مشاققة الرسول واتباع غير سيد المؤمنين من شقه فقد اتبع غير سيدهم وهذا ظهري ومن اتبع غير سيدهم فقد شاقه أيضا فإنه قد جعل له مدخلا في الوعيد قل علي أنه وصف مؤثر في الذم فمن خرج عن إجماعهم فقد اتبع غير سيدهم قطعاً والآية توجب ذم ذلك وإذا قيل هي امتنا ذمته مع مشاققة الرسول قلنا لانهما متلازمان وذلك لأن كل ما أجمع عليه المسلمون فإنه يكون نصوصاً عن الرسول فالخالف لهم يخالف للرسول كما أن المخالف للرسول يخالف لله ولكن هذا ينفي أن كل ما أجمع عليه قد بينه الرسول وهذا هو الصواب

فلا يوجد قط مسألة تجمع عليها إلا وفيها بيان من الرسول ولكن قد يخفى ذلك على بعض الناس ويعلم الإجماع فيستدل به كما أنه يستدل بالنص من لم يعرف دلالة النص وهو دليل ثان مع النص كالامثال المضروبة في القرآن وكذلك الإجماع دليل آخر كما يقال قد دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع وكل من هذه الأصول يدل على الحق مع تلازمها فإن ما دل عليه الإجماع فقد دل عليه الكتاب والسنة وما دل عليه القرآن فمن الرسول أخذ فالكتاب والسنة كلاهما مأخوذ عنه ولا يوجد مسألة يتفق الإجماع عليها إلا وفيها نص

وقد كان بعض الناس يذكر مثل فيها إجماع بلا نص كالمضاربة وليس كذلك بل المضاربة كانت مشهورة بينهم في الجاهلية لاسيما قریش فان الأغلب كان عليهم التجارة وكان أصحاب الاموال يدفعونها الى العمال ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد سافر بمال غيره قبل النبوة كما سافر بمال خديجة والعير التي كان فيها أبو سفيان كان أكثرها مضاربة مع أبي سفيان وغيرهما فلما جاء الاسلام أقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أصحابه يسافرون بمال غيرهم مضاربة ولم ينه عن ذلك والسنة قوله وفعله وإقراره فلما أقرها كانت ثابتة بالسنة والآثر المشهور فيها عن عمر الذي رواه مالك في الموطأ ويعتمد عليه الفقهاء لما أرسل أبو موسى بمال أقرضه لابن أبي ربحا فيه ورجحا وطلب عمر أن يأخذ الربح كله للمسلمين لئلا يكون خصهما بذلك دون سائر الجيش فقال له أحدهما لو خسر المال كان علينا كيف يكون لك الربح علينا الضمان فقال له بعض ال حاجة أجمع له مضاربا

جعلته مضاربة وإنما قال ذلك لأن المضاربة كانت معروفة بينهم والمهدد بالرسول قريب لم يحدث بعده فعلم أنها كانت معروفة بينهم على عهد الرسول كما كانت الفساحاة وغيرها من الصناعات كالخياطة والحزارة وعلى هذا فالمسائل المجمع عليها قد تكون طائفة من المجتهدين لم يعرفوا فيها نصا فقالوا فيها باجتهاد الرأي الموافق للنص. لكن كان النص عند غيرهم وابن جرير وطائفة يقولون لا ينعقد الإجماع إلا عن نص نقلوه عن الرسول مع قوطم بصحة القياس

ونحن لا نشترط أن يكونوا كلهم علموا النص فنقلوه بل المعنى كما نقل الأخبار لكن استقر أن موارد الإجماع فوجدنا كلها منصوصة وكثير من العلماء لم يعلم النص وقد وافق الجماعة كما أنه قد يحتج بقياس وفيها إجماع لم يعلمه فيوافق الإجماع وكما يكون في المسئلة نص خاص وقد استدلل فيها بعضهم بعموم كاستدلال ابن مسعود وغيره بقوله وأولات الاحمال أجلهن أن يضمن حملهن وقال ابن مسعود سورة النساء القصص نزلت بعد الطولي أي بعد البقرة وقوله أجلهن أن يضمن حملهن يقتضي انحصار الاجل في ذلك فلو أوجب عليها أن تمتد بإبعد الاجلين لم يكن أجلاها أن تضع حملها وعلى ابن عباس وغيرها أدخلوها في عموم الآيتين وجاء النص الخاص في قصة سبيعة الإسلامية بما يوافق قول ابن مسعود

وكذلك لما تنازعوا في المفوضة إذا مات زوجها هل لها مهر المثل أفق ابن مسعود فيها برأيه أن لها مهر المثل ثم روي حديث بروع بنت

واشق بما يوافق ذلك وقد خالفه على وزيد وغيرها فقالوا لا مهر لها فنبت أن بعض المجتهدين قد يفتي بعموم أو قياس ويكون في الحادثة نص خاص لم يعلمه فيوافق ولا تعلم مسئلة واحدة اتفقوا على أنه لا نص فيها بل عامة تنازعوا فيه كان بعضهم يحتج فيه بالنصوص أولئك يخرجوا بنص كالتوفي عنها الحامل وهؤلاء احتجوا بشمول الآيتين لها والآخرون قالوا إنما يدخل في آية الحمل فقط وإن آية الشهور في غير الحامل كما أن آية القروء في غير الحامل

وكذلك لما تنازعوا في الحرام احتج من جعله يمينا بقوله لم تحرم ما أحل الله لك ثبتني مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم

وكذلك لما تنازعوا في المبتونة هل لها نفقة أو سكنى احتج هؤلاء بحديث فاطمة وبأن السكنى التي في القرآن لارجعية وأولئك قالوا بل هي لها ودلالات النصوص قد تكون خفية فخص الله بفهمهم بعض الناس كما قال على الأفهما يؤتيه الله عبدا في كتابه

وقد يكون النص يننا ويذهل المجتهد عنه كشيء الخنب فإنه بين في القرآن في آيتين ولما احتج أبو موسى على ابن مسعود بذلك قال الحاضر مادري عبد الله ما يقول إلا أنه قال لو أرحصنا لهم في هذا لا وشت أدهم إذا وجد المرء البردان يقيم وقد قال ابن عباس وفاطمة بنت قيس وجابر أن المطلقة في القرآن هي الرجعية بدليل قوله لا تدري لعن الله يحدث بعد ذلك أمرا وأي أمر يحدثه بعد الثلاثة

وقد احتج طائفة على وجوب العمرة بقوله وأنموا الحج والعمرة لله واحتج بهذه الآية من منع النسخ وآخرون يقولون إنما أمر بالانعام فقط وكذلك أمر الشارع أن يتم وكذلك في النسخ قالوا من فسح العمرة الي غير حج فلم يتمها أما اذا فسحها ليحج من عامه فهذا قد أتى بما تم مما شرع فيه فانه شرع في حج مجرد فأتى بعمرة في الحج ولو لم يكن هذا اتما لما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه عام حجة الوداع

وتنازعوا في الذي بيده عقدة النكاح وفي قوله أو لأمستم النساء ونحو ذلك مما ليس هذا موضع استقصائه

وأما مسألة مجردة انفتوا على أنه لا يستدل فيها بنص جلي ولا خفي فهذا ما لا يعرفه

والجهد لما قال أكثرهم أنه أب استدلو على ذلك بالقرآن بقوله كما أخرج أبو بكر من الحنة وقال ابن عباس لو كانت الجن تظن أن الانس تسبى أبالآب جدا لما قالت وأنه تعالى جد ربنا نقول إنما هو أب لكن أب أبعد من أب

وقد روى عن علي وزيد أنهما احتجا بقياس فن ادعى اجماعهم على ترك العمل بالرأى والقياس مطلقا فقد غلط ومن ادعى أن من المسائل ما لم يتكلم فيها أحد منهم الا بالرأى والقياس فقد غلط بل كان كل منهم يتكلم بحسب ما عنده من العلم فن رأى دلالة الكتاب ذكرها ومن رأى دلالة الميزان ذكرها

والدلائل الصحيحة لا تتناقض لكن قد يخفى وجه اتفاقها أو ضعف أحدها على بعض العلماء

ولاصحابه فهم في القرآن يخفى على أكثر المتأخرين كما أن لهم معرفة بأموور من السنة وأحوال الرسول لا يعرفها أكثر المتأخرين فانهم شهدوا التنزيل وعابوا الرسول وعرفوا من أقواله وأفعاله وأحواله ما يستدلون به على مرادهم ما لم يعرفه أكثر المتأخرين الذين لم يعرفوا ذلك فطلبوا الحكم مما اعتقدوه من اجماع أو قياس

ومن قال من المتأخرين أن الاجماع مستند معظم الشريعة فقد أخبر عن حاله فإنه لنقص معرفته بالكتاب والسنة احتاج الى ذلك وهذا كقولهم أن أكثر الحوادث يحتاج فيها الى القياس لعدم دلالة النصوص عليها فانما هذا قول من لا معرفة له بالكتاب والسنة ودلالاتهما على الاحكام وقد قال الامام أحمد رضى الله عنه انه ما من مسألة الا وقد تكلم فيها الصحابة أو في نظيرها فإنه لما فتحت البلاد وانتشر الاسلام حدثت جميع أجناس الاعمال فتكلموا فيها بالكتاب والسنة وإنما تكلم بعضهم بالرأى في مسائل قليلة والاجماع لم يكن يحتج به عامة ولا يحتاجون اليه اذ هم أهل الاجماع فلا اجماع قبلهم لكن لما جاء التابعون كتب عمر الى شريح اقض بما في كتاب الله فان لم تجز فيما في سنة رسول الله فان لم تجز فيما به قضى الصالحون قبلك وفي رواية فيما أجمع عليه الناس وعمر قال قدم الكتاب ثم السنة وكذلك ابن مسعود قال مثل ما قال عمر قدم الكتاب ثم السنة ثم الاجماع وكذلك ابن عباس كان يفتى بما في

الكتاب ثم بما في السنة ثم سنة أبي بكر وعمر لقوله اقتدوا بالذين من
بعدي أبي بكر وعمر

وهذه الآثار ثابتة عن عمر وابن مسعود وابن عباس وهم من
أشهر الصحابة لفتيا والقضاء وهذا هو الصواب ولكن طائفة من المتأخرين
قالوا يبدأ المجتهد بأن ينظر أولاً في الإجماع فإن وجده لم يلتفت إلى غيره
وان وجده نصاً خالفه اعتقد أنه منسوخ بنص لم يباينه وقال بعضهم
الإجماع نسخ

والصواب طريقة السلف وذلك لأن الإجماع إذا خالفه نص فلا بد
أن يكون مع الإجماع نص معروف به أن ذلك منسوخ فاما أن يكون
النص المحكم قد ضيعته الأمة وحفظت النص المنسوخ فهذا لا يوجد قط
وهو نسبة الأمة إلى حفظ ما نهيت عن اتباعه وإضاعة ما أمرت باتباعه
وهي معصومة عن ذلك

ومعرفة الإجماع قد تشذر كثيراً أو غالباً فمن ذا الذي يحيط بأقوال
المجتهدين بخلاف النصوص فإن معرفتها ممكنة متيسرة وهم انما كانوا يقضون
بالكتاب أولاً لأن السنة لا تنسخ الكتاب فلا يكون في القرآن شيء
منسوخ بالسنة بل ان كان فيه منسوخ كان في القرآن ناسخه فلا يقدم
غير القرآن عليه ثم اذا لم يجد ذلك طلبه في السنة ولا يكون في السنة
شيء منسوخ الا والسنة نسخته لا ينسخ السنة إجماع ولا غيره ولا
تعارض السنة بإجماع وأكثر ألفاظ الآثار فإن لم يجد فالطالب قد لا يجد
مطلوبه في السنة مع أنه فيها وكذلك في القرآن فيجوز له ان لم يجده

في القرآن أن يطلبه في السنة وإذا كان في السنة لم يكن مافي السنة
معارضاً لما في القرآن وكذلك الإجماع الصحيح لا يعارض كتاباً ولا سنة
ثم بحمد الله وعونه وصلواته على خير بريته محمد وآله

تمت الرسالة الثانية

وبلها الرسالة الثالثة التي ديان في نزول القرآن

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قال الامام العلامة المحقق أبو العباس أحمد بن حنبل)

(رحمه الله تعالى ورضي عنه)

﴿ الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد ﴾

(وآله وصحبه أجمعين)

(أما بعد فهذا) فصل في نزول القرآن ولفظ النزول حيث ذكر في كتاب الله تعالى فإن كثيراً من الناس فسروا النزول في مواضع من القرآن بغير ما هو معناه المعروف لاشتباه المعنى في تلك المواضع وصار ذلك حجة لمن فسر نزول القرآن بتفسير أهل البدع فمن الجهمية من يقول أنزل بمعنى خلق كقوله تعالى وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد أو يقول خلقه في مكان عال ثم أنزله من ذلك المكان ومن الكلامية من يقول أنزله بمعنى الاعلام به وأفهامه للملك أو نزول الملك بما فهمه

وهذا الذي قالوه باطل في اللغة والشرع والعقل والمقصود هنا ذكر النزول

فنقول وبالله التوفيق النزول في كتاب الله عز وجل ثلاثة أنواع نزول مقيد بأنه منه ونزول مقيد بأنه من السماء ونزول غير مقيد لا بهذا ولا بهذا

فالاول لم يرد الا في القرآن كما قال تعالى والذين آتيناكم الكتاب

يعلمون أنه منزل من ربك بالحق وقال تعالى نزله روح القدس من ربك بالحق وقال تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم وفيها قولان أحدهما لا حذف في الكلام بل قوله تنزيل الكتاب مبتدأ وخبره من الله العزيز الحكيم والثاني أنه خبر مبتدأ محذوف أي هذا تنزيل الكتاب وعلى كلا القولين فقد ثبت أنه منزل منه وكذلك قوله حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم والتنزيل بمعنى المنزل تسمية للمفعول باسم المصدر وهو كثير ولهذا يقال القرآن كلام الله ليس بمخلوق منه بدا قال أحمد وغيره وآله يمود أي هو المتكلم به وقال كلام الله من الله ليس بآئن منه أي لم يخلقه في غيره فيكون مبتدأ منزلاً من ذلك المخلوق بل هو منزل من الله كما أخبر به ومن الله بدا لا من مخلوق فهو الذي تكلم به خلقه

وأما النزول المقيد بالسماء بقوله وأنزلنا من السماء والسماء اسم جنس لكل ما علا فإذا قيد بشئ معين أقوله في غير موضع من السماء مطلق أي في العلو ثم قد بينه في موضع آخر بقوله وأنتم أنزلتموه من المزن وقوله فترى الودق يخرج من خلاله أي أنه منزل من السحاب وما يشبهه نزول القرآن قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فنزول الملائكة هو نزولهم بالوحي من أمره الذي هو كلامه وكذلك تنزل الملائكة والروح فيها يناسب قوله فيها يفرق كل أمر حكيم أمر آمن عندنا أنا كنا مرسلين فهذا شبهه بقوله قل نزله روح القدس

وأما المطابق ففي مواضع منها ما ذكره من أنزال السكينة لقوله
فأنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وقوله هو الذي أنزل السكينة
في قلوب المؤمنين الي غير ذلك

ومن ذلك أنزال الميزان ذكره مع الكتاب في موضعين وجهور
المفسرين على أن المراد به العدل وعن مجاهد رحمه الله هو ما يوزن به
ولا منافاة بين القولين وكذلك العدل وما يعرف به العدل منزل في
القلوب والملائكة قد تنزل على قلوب المؤمنين لقوله اذ يوحى ربك الي
الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا فذلك الثبات نزل في القلوب بواسطة
الملائكة وهو السكينة قال النبي صلى الله عليه وسلم من طلب القضاء
واستعان عليه وكل اليه ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه أنزل الله
عليه ملكا يسدده قاله ينزل عليه ملكا وذلك الملك يلهمه السداد وهو
ينزل في قلبه

ومنه حديث حذيفة رضى الله عنه الذي في الصحيحين عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الله أنزل الامانة في جذر قلوب الرجال
فعلموا من القرآن وعلموا من السنة والامانة هي الايمان أنزلها في
أصل قلوب الرجال وهو كأنزال الميزان والسكينة وفي الصحيح عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله
يتلون كتاب الله الحديث الى آخره فذكر أربعة عشر غشيان الرحمة
وهي أن تشاهم كما يغشى الالباس لابسها وكما يغشى الرجل المرأة والليل

النهار ثم قال ونزلت عليهم السكينة وهو أنزلها في قلوبهم وحققهم الملائكة
أي جلست حولهم وذكرهم الله فيمن عنده من الملائكة

وذكر الله الغشيان في مواضع مثل قوله تعالى يغشى الليل النهار
وقوله فلما نفشاهم صحت حملاً خفيفاً وقوله والمؤتة كما أهوى فغشاها
ماغشى وقوله ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون هذا
كله فيه احاطة من كل وجه

وذكر تعالى أنزال النعاس في قوله ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم
ما يسرون وما يعلنون هذا كله فيه احاطة من كل وجه

وذكر تعالى أنزال النعاس في قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم
أمنة نعماً يغشى طائفة منكم هذا يوم أحد وقال في يوم بدر اذ يغشاكم
النعاس أمنة منه والنعاس ينزل في الرأس بسبب نزول الابخرة التي
يدخل في الدماغ فتعقد فيحصل منها النعاس

وطائفة من أهل الكلام منهم أبو الحسن الأشعري ومن اتبعه من
أصحاب مالك والشافعي وأحمد جعلوا النزول والاتيان والجحى حديثاً
يحدثه منفصلاً عنه فذلك هو آتيانه واستواؤه على العرش فقالوا استواؤه
فعل بفعله في العرش يصير به مستواً لمن غير فعل يقوم بالرب لكن
أكثر الناس خالفوههم وقالوا المعروف أنه لا يجحى شيء من الصفات
والأعراض الا بجحى شيء فاذا قالوا جاء البرد وجاء الحر فقد جاء الهواء
الذي يحمل الحر والبرد وهو عين قائمة بنفسها واذا قالوا جاءت الحمى

فالطهي حر وبرد تقوم بعين قائمة بسبب أخلاط تحرك وتحويل من حال الي حال فيحدث الحر والبرد بذلك وهذا بخلاف العرض الذي يحدث بلا تحويل من حامل مثل لون الفاكهة فإنه لا يقل في هذا جاء به الحمرة والصفرة والخضرة بل يقال أحمر وأصفر وأخضر وإذا كان كذلك فأنزله تعالى المدل والسكينة والنعاس والامانة وهذه صفات تقوم بالعباد انما تكون اذا افضى بها اليهم ثم فأعيان قائمة توصف بالنزول كما توصف الملائكة بالنزول بالوحي والقرآن فاذا نزل بها الملائكة قيل انها نزلت

وكذلك لو نزل غير الملائكة كالهواء الذي نزل بالاسباب فيحدث الله منه البخار الذي يصكون معه النعاس فكان قد أنزل النعاس سبحانه ما يحمله

وقد ذكر سبحانه انزال الحديد والحديد يخلق في المعادن

وما يذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما ان آدم عليه السلام نزل من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكليتان واليقعة والمطرقة والابرة فهو كذب لا يثبت مثله

وكذلك الحديث الذي رواه الثعلبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل أربع بركات من السماء الى الارض فأنزل الحديد والماء والنار والملح حديث موضوع مكذوب في اسناده سيف بن محمد ابن أخت سفيان الثوري رحمه الله من الكذابين المعروفين بالكذب

قال ابن الجوزي هو يف بن محمد ابن أخت سفيان الثوري يروي عن الثوري وعاصم الاحول والاعمش قال أحمد رحمه الله هو كذاب يضع الحديث وقال مرة ليس بشئ وقال يحيى كان كذابا خيذا وقال مرة ليس بثقة ولا مأمون وقال الدارقطني ضعيف متروك والناس يشهدون ان هذه الامة تصنع من حديد المعادن ما يريدون فان قيل ان آدم عليه السلام نزل معه جميع الآلات فهذه مكابرة للبيان وان قيل بل نزل معه آلة واحدة وتلك لا تعرف فأى فائدة في هذا لسائر الناس ثم ما يصنع بهذه الآلات اذا لم يكن ثم حديد موجود بطرق بهذه الآلات واذا خلق الله الحديد صنعت منه هذه الآلات مع أن المأثور ان أول من خط وخط ادريس عليه السلام و آدم عليه السلام لم يخط نوبا فما يصنع بالابرة

ثم أخبر انه أنزل الحديد فكان المقصود الاكبر بذكر الحديد هو اتخاذ آلات الجهاد منه كالسيف والسنان والنعل وما أشبه ذلك الذي به ينصر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهذا لم ينزل من السماء فان قيل نزلت الآلة التي يطبع بها قيل فالله أخبر أنه أنزل الحديد لهذه المعاني المتقدمة والآلة وحدها لا تكفي بل لابد من مادة يصنع بها آلات الجهاد لكن لفظ النزول أشكل على كثير من الناس حتي قال قطرب رحمه الله معناه جعله نزلا كما يقال أنزل الامر على فلان نزلا حسنا أي جعله نزلا قال ومثله قوله تعالى وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وهذا ضعيف فان النزول انما يطلق على ما يؤكل لا على

ما يقابل به قال الله تعالى فنزل من جيم والضيافة سميت نزلا لان العادة ان الضيف يكون راكبا فينزل في مكان يؤتى اليه بضيافته فيه فسميت نزلا لاجل نزوله ونزل بنى فلان ضيف ولهذا قال نوح عليه السلام رب انزلي منزلا مباركا وانت خير المتزلين لانه كان راكبا في السفينة وسميت المواضع التي ينزل بها المسافرين منازل لانهم يكونون ركبانا فينزلون والمشاة تيسع للركبان وتسمى المساكن منازل

وجعل بعضهم نزول الحديد بمعنى الخلق لانه أخرجه من المعادن وعلمهم صناعته فان الحديد انما يخلق في المعادن والمعادن انما تكون في الحبال فالحديد ينزله الله من معادنه التي في الحبال لينتفع به بنو آدم وقال تعالى وانزل لكم من الانعام ثمانية أزواج

وهذا مما أشكل أيضا ففهم من قال جعل ومنهم من قال خلق لكونها تخلق من الماء فان به يكون النبات الذي ينزل أصله من السماء وهو النساء وقال قطرب جملانه نزلا ولا حاجة الى اخراج اللفظ عن معناه المعروف لانه فان الانعام تنزل من بطون أمهاتها ومن أسلاف آبائها تأتي بطون أمهاتها ويقال للرجل قد أنزل الماء واذا أنزل وجب عليه القسل مع أن الرجل غالب أنزله وهو على جنب اما وقت الجماع واما بالاحتلام فكيف بالانعام التي غالب انزالها مع قيامها على رجلها وارفعها على ظهور الاناث

ومما يبين هذا انه لم يستعمل النزول فيما خلق من السفليات فلم يقل أنزل النبات ولا أنزل المرعي وانما استعمل فيما يخلق في محل عال وأنزله

الله من ذلك المحل كالحديد والانعام وقال تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا الآية وفيها ترأتان احدهما بالنسب فكون لباس التقوى أيضا منزلا واما قراءة الرفع فلا وكلتاها حق وقد قيل خلقناه وقبل أنزلنا أسبابه وقيل ألهمناهم كيفية صنعته وهذه الأقول ضعيفة فان النبات الذي ذكرنا لم ينجي فيه لفظ أنزلنا ولم يستعمل في كل ما صنع أنزلنا فلم يقل أنزلنا الدور وأنزلنا الطبخ ونحو ذلك وهو لم يقل انا أنزلنا كل لباس ورياش وقد قيل ان الريش والرياش المراد به اللباس الفاخر كلاهما بمعنى واحد مثل اللبس واللباس وقد قيل هما المال والحطب والمعاش وارتاش فلان حذفت حائه

والصحيح ان الريش هو الاناث والمتاع قال أبو عمرو العرب تقول أعطاني فلان ريشه أى كسوته وجهازه وقال غيره الرياش في كلام العرب الاناث وما ظهر من المتاع والرياش والنرش ونحوها وبعض المفسرين أطلق عليه لفظ المال والمراد به مال مخصوص قال ابن زيد جالا وهذا لانه مأخوذ من ريش الطائر وهو ما يروش به ويدفع عنه الحر والبرد وجال الطائر ريشه وكذلك ما يبيت فيه الانسان من القرش وما يسطه تحته ونحو ذلك والقرآن مقصوده جنس اللباس الذي يلبس على البدن وفي البيوت كما قال تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا الآية فامتن سبحانه بما ينتفعون به من الانعام في اللباس والاناث وهذا والله أعلم معنى أنزله فانه ينزله من ظهور الانعام وهو كسوة الانعام من

الاصواف والاوز والاشجار وينتفع به بنو آدم من اللباس والرياش
فقد أنزلها عليهم وأكثر أهل الأرض كسوتهم من جلود الدواب فهي
لدفع الحر والبرد وأعظم مما يصنع من القطن والكتان والله تعالى
ذكر في سورة النحل انعامه على عباده فذكر في أول السورة أصول
النعم التي لا يعيش بنو آدم الا بها وذكر في آياتها تمام النعم التي لا يطيب
عيشهم الا بها فذكر في أولها الرزق الذي لا بد لهم منه وذكر ما يدفع
البرد من الكسوة بقوله والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنها تأكلون ثم
في آتاء السورة ذكر لهم المساكن ومنافع التي يسكنونها مساكن الحاضرة
والبادية ومساكن المسافرين فقال تعالى والله جعل لكم من بيوتكم
سكنى الآية ثم ذكر انعامه بالظلال التي تقيهم الحر واللباس فقال والله
جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الخيال أكتانا لي قوله كذلك
يتم نعمته عليكم لعلكم تسامون ولم يذكر هنا ما بقي من البرد لانه قد
ذكره في أول السورة وذلك في أصول النعم لان البرد يقتل فلا يقدر
أحد أن يعيش في البلاد الباردة بلا دفء بخلاف الحر فانه أذى
لكنه لا يقتل كما يقتل البرد فان الحر قد يتقى بالظلال واللباس وغيرها
وأما ما لا يحتاجون الى وقاية كما يحتاج اليه الدابة بل أدنى وقاية
سكنهم وهم في الليل وطير في النهار ولا يتأذون به تأذيا كثيرا بل
لا يحتاجون اليه أحيانا حاجة قوية تجمع بينهما في قوله سراويل تقيكم
الحر وسراويل تقيكم بأنسكم ولا حذف في اللفظ ولا قصور في المنسفي
كما يفطن من لم يحسن القرآن بل لفظه أتم لفظ ومعناه أكل المعاني

فاذا كان اللباس والرياش ينزل من ظهور الانعام وكسوة الانعام منزلة
من الاصلاب والبطون كما تقدم فهو منزل من الجنتين فانه على ظهور
الانعام لا ينتفع به بنو آدم حتي ينزل

فقد تبين ان ليس في القرآن ولا في السنة لفظ نزول الا فيه معنى
النزول المعروف هذا هو اللائق بالقرآن فانه نزل بلفظ العرب ولا
تعرف العرب منزولا الا بهذا المعنى ولو أريد غير هذا المعنى لكان خطا بال
بغير لفظها ثم هو استمال اللفظ المعروف له معنى في معنى آخر بلا بيان
وهذا لا يجوز بما ذكرنا وبهذا يحصل مقصود القرآن واللفظ الذي
أخبر الله تعالى انه ينزله وجعله هدي للناس وليكن هذا آخره والحمد
لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم
تسليما كثيرا

وسئل أيضا رحمه الله تعالى عن عرض الاديان عند الموت هل
لذلك أصل في الكتاب والسنة أم لا وقوله صلى الله عليه وسلم انكم
تفتنون في قبوركم ما المراد بالفتنة واذا ارتد العبد والعايد بالله تعالى هل
يجازى بأعماله الصالحة قبل الرد أم لا

الجواب الحمد لله أما عرض الاديان على العبد وقت الموت فليس
هو أمرا عاما لكل أحد ولا هو أيضا منتفيا عن كل أحد بل من الناس
من تعرض عليه الاديان ومنهم من لا تعرض عليه وقد وقع ذلك لاقوام
وذلك كله من فتنة الحيا والممات التي أمرنا أن نستعيذ منها في صلاتنا
منها ما في الحديث الصحيح الذي أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن

نستعبد في صلاتنا من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال ولكن وقت الموت يكون الشيطان أحرص ما يكون على اغواء ابن آدم لانه وقت الحاجة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الاعمال بخواتمها وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وان العبد يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة ولهذا روى ان الشيطان أشد ما يكون على ابن آدم حين للموت يقول لا عون له دونكم هذا فانه ان فاتكم ان تظفروا به أبدا وحكاية عبد الله بن أحمد بن حنبل مع أبيه وهو يقول لا بعد لا بعد مشهورة ولهذا قيل ان من لم يحج يخاف عليه من ذلك لما روي أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ملك زاد او راحلة تباغعه الى بيت الله الحرام ولم يحج فلبت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا قال الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال عكرمة لما نزلت هذه الآية ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه قالت اليهود والنصارى نحن مسلمون فقال الله لهم والله على الناس حج البيت فقالوا لانحججه فقال الله تعالى ومن كفر فان الله غني عن العالمين وأما الفتنة في القبور ففي الامتحان والاختبار للميت حين يسأله الملائكة فيقولان له ما ربك وما دينك ومن نبيك ويقولان له

ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم محمد فثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فيقول المؤمن الله ربي والاسلام ديني ومحمد نبي ويقول هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى قامنا به واتبعناه فينتهرانه انتهارة شديدة وهي آخر فتنة التي يفتن بها المؤمن فيقولان له كما قال أولا

وقد تواترت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الفتنة من حديث البراء بن عازب وأنس بن مالك وأبي هريرة وغيرهم رضى الله عنهم وهي عامة للمكلفين الا التبيين فقد اختلف فيهم وكذلك اختلف في غير المكلفين كالصبيان والمجانين فقليل لا يفتنون لان الحنة انما تكون للمكلفين وهذا قول القاضي أبو يعلى وابن عقيل وعلى هذا فلا يفتنون بعد الموت وقيل بل يلقون ويقتلون ايضا وهذا قول أبي حنيفة وأبي الحسن ابن عبيد ونقله عن أصحابه وهو مطابق لقول من يقول انهم مكلفون يوم القيامة كما هو قول أكثر أهل العلم وأهل السنة من أهل الحديث والكلام وهو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة واختاره وهو مقتضىصوص الامام أحمد

وأما الردة عن الايمان بان يصير الرجل كافرا مشركا أو كتابيا فانه اذا مات على ذلك والعياذ بالله تعالى حبط عمله باتفاق العلماء كما نطق بذلك القرآن في غير موضع كقوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه قيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وقوله ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله

وقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون وقوله لئن أشركت
 ليحبطن عملك والمراد غير النبي صلى الله عليه وسلم ولكن التنازع فيها
 إذا ارتد ثم عاد إلى الإسلام هل تحبط الأعمال التي عملها قبل الردة
 ويجب عليه قضاءها أم لا تحبط إلا ذامات مرتداً على قولين مشهورين
 هما قولان في مذهب الإمام أحمد والجوهر مذهب الإمامين مالك
 وأبي حنيفة وهو الراجح والوقف مذهب الشافعي وتنازع الناس
 أيضاً في المرتد هل يقال كان له إيمان صحيح فخطأ بالردة أم يقال بل بالردة
 تبين أن إيمانه كان فاسداً وإن الإيمان الصحيح لا يزول البتة على قولين لطوائف
 من الناس وعلى ذلك ينبغي قول المستثنى أنا مؤمن إن شاء الله

هل يعود الاستثناء إلى كمال الإيمان في الحال أو

يعود إلى الموافقة في المال والله أعلم قاله

أحمد بن تيمية أحسن الله

جزاء وتوفيقه

تمت الرسالة الثالثة

وبلغها الرسالة الرابعة له أيضاً

بسم الله الرحمن الرحيم

سؤال أبي السامع القاسم بن يوسف بن محمد التجيبي السبتي يمتفضل
 سيدنا الشيخ الفقيه الامام الفاضل العالم بقية السلف قدوة الخلف المبدع
 المغرب المغرب المنفصح أعلم من لقيت ببلاد المشرق والمغرب أتى الدين
 أبو العباس أحمد بن تيمية أتى الله علينا بركته بأن يوصيني بما يكون فيه
 صلاح ديني ودنياي ويرشدني إلى كتاب يكون عليه اعتماد في علم
 الحديث وكذلك في غيره من العلوم الشرعية وينبغي على أفضل الأعمال
 الصالحة بسد الواجبات وبين لي أرجح المكاسب كل ذلك على قصد
 الإيماء والاقتصاد والله تعالى يحفظه والسلام الكريم عليه ورحمة الله وبركاته
 قال شيخ الإسلام بحر العلوم ابن تيمية رحمه الله ورضي عنه
 الحمد لله رب العالمين (أما الوصية) فما أعلم وصية أنفع من وصية الله
 ورسوله لمن عقلها وأتبعها قال الله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب
 من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ووصي النبي صلى الله عليه وسلم معاذ لما
 بعث إلى اليمن فقال يا معاذ اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها
 وخالف الناس بخلاف حسن وكان معاذ رضي الله عنه من أنبي صلى الله
 عليه وسلم بمنزلة عليه فإنه قال له يا معاذ والله أنى لأحبك وكان يردفه
 وراءه وروي فيه أنه أعلم الأمة بالحلل والحرام وأنه يحشر أمام العلماء
 برتبة أي بخطوة ومن فضله بعث النبي صلى الله عليه وسلم مبعوثاً عنه
 داعياً ومنقهاً ومفتياً وحاكماً إلى أهل اليمن وكان يشبهه بإبراهيم الخليل
 عليه السلام وإبراهيم أمام الناس وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول
 إن معاذ كان أمة قانتاً حنيفاً ولم يك من المشركين تشبهاً له بإبراهيم ثم

أنه وصاه هذه الوصية فلم أنها جامعة وهي كذلك لمن عقلها مع أنها تفسير الوصية القرآنية

أما بيان جمعها فلان العبد عليه حقن حق لله عز وجل وحق لعباده ثم الحق الذي عليه لا بد أن يحمل ببعضه أحياناً إما ترك ما مور به أو فعل منهى عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انفق الله حيناً كنت وهذه كلمة جامعة وفي قوله حيناً كنت تحقيقاً لحقيقته إلى التقوي في السر والملازمة ثم قال وأتبع السيئة الحسنة تمحها فان الطبيب متى تناول المريض شيئاً مضراً أمره بما يصاحبه والذنب للعبد كأنه أمر حتم فالكيس هو الذي لا يزال يأتي من الحسنات بما يمحو السيئات وانما قدم في لفظ الحديث السيئة وإن كانت مفعولة لان المقصود هنا محوها لا فعل الحسنة فصار كقوله صبوا على بوله ذنوباً من ماء

ويبني أن تكون الحسنات من جنس السيئات فإنه أبلغ في المحو والذنوب يزول موجبه بأشياء أحدها التوبة والثاني الاستغفار من غير توبة فان الله تعالى قد يغفر له اجابة لدعائه وإن لم يقب فاذا اجتمعت التوبة والاستغفار فهو الكمال الثالث الاعمال الصالحة المدفوعة أما الكفارات المقدرة كما يكفر الحجاج في رمضان والمظاهر والمركب لبعض محظورات الحج أو تارك بعض واجباته أو قاتل الصيد بالكفارات المقدرة وهي أربعة أجناس هدي وعتق وصدقة وصيام وأما الكفارات المطلقة كما قال حذيفة لمع رفقة الرجل في أهله وماله وولده يكفرها الصلاة والصيام والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد دل على

ذلك القرآن والأحاديث الصحاح في التكفير بالصلوات الخمس والجمعة والصيام والحج وسائر الأعمال التي يقال فيها من قال كذا وعمل كذا غفر له أو غفر له ما تقدم من ذنبه وهي كثيرة لمن تلافها من السنن خصوصاً ما صنف من فضائل الأعمال

واعلم أن العناية بهذا من أشد ما بالإنسان الحاجة إليه فان الإنسان من حين يبلغ خصوصاً في هذه الأزمنة ونحوها من أزمنة الفترات التي تشبه الجاهلية من بعض الوجوه فان الإنسان الذي ينشأ بين أهل علم ودين قد ينطبع من أمور الجاهلية بمدة أشياء فكيف يغير هذا وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي سعيد رضى الله عنه لتبعن سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن هذا خير تصديقه في قوله تعالى فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم وخضعتم كالذي خاضوا ولهذا شواهد في الصحاح والحسان وهذا أمر قد يسرى في المنتسبين إلى الدين من الخاصة كما قال غير واحد من السلف منهم ابن عيينة فان كثيراً من أحوال اليهود قد ابتلي به بعض المنتسبين إلى العلم وكثيراً من أحوال النصارى قد ابتلي به بعض المنتسبين إلى الدين كما يبصر ذلك من فهم دين الإسلام الذي بعث الله به محمداً صلى الله عليه وسلم ثم نزل على أحوال الناس وإذا كان الأمر كذلك فن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه وكان ميتاً فأحياه الله وجعل له نوراً يمشي به في الناس لا بد أن يلاحظ أحوال الجاهلية

وطرفي الامتين المفضوب عليهم والضايقين من اليهود والنصارى فيرى
أن قد ابتلى ببعض ذلك

فأنتفع ما للخاصة والعامة العلم بما يخلص النفوس من هذه الورطات
وهو اتباع السيئات الحسنات والحسنات مائدتان لله على لسان خاتم
الانبياء من الاعمال والاخلاق والصفات وما يزيل موجب الذنوب
المصائب المكفرة وهي كل ما يؤلم من هم أو حزن أو أذى في مال أو
عرض أو جسد أو غير ذلك لكن ليس هذا من فعل العبد

فلما قضى بهاتين الكلمتين حق الله من عمل الصالح واصلاح
الفاسد قال وخالق الناس بخلق حسن وهو حق الناس

وجماع الخلق الحسن مع الناس أن تصل من قطعك بالسلام
والاكرام والدعاء له ولا تتفارق والتناء عليه والزيارة له وتعطي من
حرمك من التعليم والمنفعة والمال وتعفو عن ظلمك في دم أو مال أو
عرض وبعض هذا واجب وبعضه مستحب

وأما الخلق العظيم الذي وصف الله به محمداً صلى الله عليه وسلم
فهو الدين الجامع لجميع ما أمر الله به مطلقاً هكذا قال مجاهد وغيره
وهو تأويل القرآن كما قالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن
وحقيقة المبادرة الى امثال ما يحب الله تعالى بطيب نفس وانشراح صدر
وأما بيان ان هذا كله في وصية الله فهو ان اسم تقوى الله يجمع
فعل كل ما أمر الله به ايجاباً واستيجاباً وما نهى عنه تحريماً وتنزيهاً وهذا
يجمع حقوق الله وحقوق العباد لكن لما كان تارة يعنى بالتقوى خشية

العذاب المتضمنة للانكفاف عن المحارم جاء مفسراً في حديث معاذ
وكذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنهما الذي رواه الترمذي
وصححه قيل يارسول الله ما أكثر ما يدخل الناس الجنة قال تقوى الله
وحسن الخلق وقيل ما أكثر ما يدخل الناس النار قال الا جوفان القم
والفرج وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل المؤمنيين ايماناً أحسنهم خلقاً
فجعل كل الايمان في كمال حسن الخلق ومعلوم أن الايمان كله تقوى
الله وتفصيل أصول التقوى وفروعها لا يحتمله هذا الموضع فانها الدين
كله لكن ينبوع الخير وأصله اخلاص العبد لربه عبادة واستعانة كما في
قوله اياك نعبد واياك نستعين وفي قوله فاعبده وتوكل عليه وفي قوله
عليه توكلت واليه ائيب وفي قوله فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه
واشكروا له بحيث يقطع العبد تعاق قلبه من المخلوقين انتفاعهم أو عملاً
لاجلهم ويجعل همه ربه تعالى وذلك بملازمة الدعاء له في كل مطلوب
من فاقة وحاجة وخفاقة وغير ذلك والعمل له بكل محبوب ومن أحكم
هذا فلا يمكن أن يوصف ما يعقبه ذلك

وأما سألت عنه من أفضل الاعمال بعد الفرائض فانه يختلف
باختلاف الناس فيما يقدرون عليه وما يناسب أوقاتهم فلا يمكن فيه جواب
جامع مفصل لكل أحد لكن مما هو كالاجماع بين العلماء بالله وأمره
ملازمة ذكر الله دائماً هو أفضل ما شغل العبد به نفسه في الجملة وعلى
ذلك حديث أبي هريرة الذي رواه مسلم سبق المفردون قالوا يارسول

انه ومن المفردون قال الذاكرون الله كثيراً والذاكرات وفيما روى
أبو داود عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم
وخير لكم من إعطاء الذهب والورق ومن أن تنفقوا عدوكم فتضربوا
أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله والدلائل
القرآنية والإيمانية بصراً وخبراً ونظراً على ذلك كثيرة وأقل ذلك أن
يلتزم العبد الأذكار المأثورة عن معلم الخير وإمام المتقين صلى الله عليه
وسلم الأذكار المؤقتة في أول النهار وآخره وعند أخذ المضجع وعند
الاستيقاظ من المنام وأدبار الصلوات والأذكار المقيمة مثل ما يقال عند
الاكل والشرب واللباس والجماع ودخول المنزل والمسجد والخلاء
والخروج من ذلك وعند المطر والرعد الى غير ذلك وقد صنفت له
الكتب المسماة بعمل يوم وليلة ثم ملازمة الذكر مطلقاً وأفضله لا اله
الا الله وقد ترض أحوال يكرن بقية الذكر مثل سبحان الله والحمد لله
والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله أفضل منه ثم يعلم أن كل ما تكلم
به اللسان وتصوره القلب مما يقرب الى الله من تعلم علم وتعليمه وأمر
بمعروف ونهي عن منكر فهو من ذكر الله ولهذا من استغفل بطلب
العلم النافع بعد أداء الفرائض أو جلس مجاساً يتفقه أو يفقه فيه الفقه
الذي سماه الله ورسوله فقها فهذا أيضاً من أفضل ذكر الله وعلى ذلك
إذا تدبرت لم تجد بين الأولين في كلماتهم في أفضل الأعمال كبير اختلاف
وما أشبه أمره على العبد فعليه بالاستخارة المشروعة فما ندم من استخار

الله تعالى وليكثر من ذلك ومن الدعاء فانه مفتاح كل خير ولا يدخل
في قول قد دعوت فلم يستجب لي ولينجر الاوقات الفاضلة كآخر الليل
وأدبار الصلوات وعند الاذان ووقت نزول المطر ونحو ذلك

(وأما أرجح المكاسب) فالنوكل على الله والثقة بكفايته وحسن
الظن به وذلك أنه ينبغي للمعتمدين بأمر الرزق أن يلجأ فيه الى الله ويدعوه
كما قال سبحانه فيما يأتي عنه نبيه كل يوم جائع الا من أطعمته فاستطعموني
أطعمكم يا عبادي كل يوم طار الا من كسوته فاستكسوني أكلهم وفيما
رواه الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شبع ثله اذا انقطع فانه
ان لم يسره لم يتيسر وقد قال الله تعالى في كتابه واسألوا الله من فضله
وقال سبحانه فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل
الله وهذا وان كان في الجملة فمناه قائم في جميع الصلوات ولهذا والله أعلم
أمر النبي صلى الله عليه وسلم للذي يدخل المسجد أن يقول اللهم افتح
لي أبواب رحمتك واذا خرج أن يقول اللهم اني أسألك من فضلك وقد
قال الخليل صلى الله عليه وسلم فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واتكروا
له وهذا أمر والأمر يقتضي الاجابة فلا استعانة بالله واللجأ اليه في أمر
الرزق وغيره أصل عظيم

ثم ينبغي له أن يأخذ المال بسخاوة نفس ليبارك له فيه ولا يأخذه
بشراف وهام بل يكون المال عنده بمنزلة الخلاء الذي يحتاج اليه من
غير أن يكون له في القلب مكانة والسعي فيه اذا سعي كاصلاح الخلاء

وفي الحديث المرفوع رواه الترمذي وغيره من أصبح والدنيا أكبر همه شئت الله عليه شمله وفروقه عليه ضيعته ولم يأت به من الدنيا الا ما كتب له ومن أصبح والآخرة أكبر همه جمع الله عليه شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقال بعض السلف أنت محتاج الى الدنيا وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج فان بدأت بنصيبك من الآخرة مر على نصيبك من الدنيا فانتظمه انتظاما قال الله تعالى وما خاقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين

فأما تعيين مكسب علي مكسب من صناعة أو تجارة أو بناية أو حرفة أو غير ذلك فهذا يختلف باختلاف الناس ولا أعلم في ذلك شيئا عاما لكن اذا عن للانسان جهة فليستخر الله تعالى فيها الاستشارة المتقاة عن معلم الخير صلى الله عليه وسلم فان فيها من البركة ما لا يحاط به ثم ما ييسر له فلا يشكك غيره الا أن يكون منه كراهة شرعية

وأما ما تعتمد عليه من المكتب في العلوم فهذا باب واسع وهو أيضا يختلف باختلاف نشأ الانسان في البلاد فتد ييسر له في بعض البلاد من العلم أو من طريقه ومذهبه فيه ما لا ييسر له في بلد آخر لكن جماع الخير أن يستعين بالله سبحانه في تلقى العلم الموروث عن النبي صلى الله عليه وسلم فانه هو الذي يستحق أن يسمى علما وماسواه اما أن يكون علما فلا يكون نافعا واما أن لا يكون علما وان سعى به ولان كان علما نافعا فلا بد أن يكون في ميراث محمد صلى الله عليه وسلم ما يفي عنه بما هو مثله وخير

منه ولشكن همته فهم مقاصد الرسول في أمره ونهيه وسائر كلامه فإذا اطمان قلبه أن هذا هو مراد الرسول فلا يعدل عنه فيما بينه وبين الله تعالى ولا مع الناس اذا أمكنه ذلك

وليجهد أن يتصم في كل باب من أبواب العلم بأصل مأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم وإذا اشتبه عليه مما قد اختلف فيه الناس فليدع بما رواه مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا قام يصلي من الليل اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك أنت تهدي من نشاء الي صراط مستقيم فان الله تعالى قد قال فيما رواه عنه رسوله يا عبادي كلكم ضال الا من هديته فاستهدوني اهدكم

وأما وصف الكتب والمصنفين فقد سمع مني في أثناء المذاكرة ما يسهره الله سبحانه وما في الكتب المصنفة المبوبة كتاب أنفع من صحيح محمد بن اسماعيل البخاري لكن هو وحده لا يقو بأصول العلم ولا يقوم بتمام الماصود للمبتدع في أبواب العلم اذ لا بد من معرفة أحاديث آخر وكلام أهل الفقه وأهل العلم في الامور التي يختص بعلمها بعض العلماء وقد أوعيت الامة في كل فن من فنون العلم اعيابا من نور الله قلبه هداة بما يبلغه من ذلك ومن أعماه لم تزد كثرة الكتب الاحيرة وضلالا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ين ليبد الانصاري أو ليست التوراة والانجيل عند اليهود والنصارى فإذا تفنى عنهم ففسأل الله

العظيم أن يورثنا الهدى والهدى والهدى ويا همتنا رشداً وبقياً شر أنفسنا وأن لا يزيغ قلوبنا بعد اذهابنا ويهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب والحمد لله رب العالمين وصلواته على أشرف المرسلين

﴿ وجداً بأصله مانصه ﴾

سمع هذه الوصية على مصنفها شيخنا امام الائمة الاعلام شيخ الاسلام سيد الحفاظ والمحدثين قدوة المسلمين مفتي الفرق علم الهدى تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضي الله عنه أخوه الامام العالم شرف الدين أبو محمد عبد الله والشيخ الامام العالم الزاهد شمس الدين محمد بن أبي العباس الديلمي وعمر الدين عبيد العزيز بن عبد الطيف بن عبد العزيز بن عبد السلام بن تيمية ونور الدين محمد بن شرف الدين محمد بن علاء الدين محمد بن عبد القادر بن عبد الحافي الانصاري ابن الصائغ والشيخ أبو بكر بن قاسم بن أبي بكر الرحبي الكنتاني وزين الدين عبادة بن عبد الفتى بن منصور بن منصور بن ابراهيم بن سلامة الحراني وحبر بر بن سعيد بن حميد النساني وعبد المجيد ابن محمود بن أحمد الجبلي وناصر الدين محمد بن أحمد بن عبد الفتى بن العلائي الحراني وذلك بقراءة القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي في ليلة ثالث شهر ربيع الآخر سنة سبع وتسعين وستمائة بدار الحديث

بالتصاعين بدمشق والحمد لله رب العالمين ولا حول

ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على

محمد وآله وصحبه وسلم انتهى

﴿ تمت الرسالة الرابعة ويلها الخامسة له أيضاً ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

مسئلة في الثية في لطهارة الصلاة والزكاة والصيام والحج والعق والجهاد وغير ذلك فهل محل ذلك القلب أم اللسان وهل يجب أن يجهر بالثية أم يستجبر ذلك أو قال أحد من المسلمين أن لم يفعل ذلك بطلت صلاته وغيرها أو قال أحد أن صلاة الجاهل أفضل من صلاة الخائف اماماً كان أو مأموماً أو منفرداً والتلفظ بها هل هو واجب أولاً أو قال أحد من الائمة الاربعة أو غيرهم من أئمة المسلمين أن لم يتلفظ بالثية بطلت صلاته وإن كانت غير واجبة فهل يستجبر التلفظ بها وما السنة التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدون في ذلك وإذا أصر على الجهر بها مقتداً أن ذلك مشروع فهل هو مبتدع مخالف لشرعية الاسلام وهل يستحق التعزير على ذلك والعقوبة عليه إذا لم يفته أم لا

فأجاب عنها الشيخ الامام العالم الزاهد العابد الورع شيخ الاسلام مفتي الانام أوحد عصره وفريد دهره تقي الدين أبو العباس أحمد ابن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضي الله عنه وأرضاه في شهر صفر سنة خمس وعشرين وسبعمائة وهو في دمشق المحروسة

الحمد لله رب العالمين محل الثية القلب دون اللسان باطلاق ائمة المسلمين في جميع العبادات الطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والعق والجهاد وغير ذلك ولو تكلم بلسانه بخلاف ما نوى في قلبه كان الاعتبار بما نوى لا بما لفظ ولو تكلم بلسانه بالثية ولم تحصل الثية في قلبه

لم يجز ذلك باتفاق أئمة المسلمين فإن النية هي من حس القصد والعزم
تقول العرب نواك الله بخير أى قصدك بخير وقول النبي صلى الله عليه
وسلم إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى
الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها
أو إلى امرأة ينزويها فهجرته إلى ما هاجر إليه مراده صلى الله عليه
وسلم بالنية النية التي في القلب دون اللسان باتفاق أئمة المسلمين الأئمة
الأربعة وغيرهم وسبب الحديث يدل على ذلك فإن سيده أن رجلاً
هاجر من مكة إلى المدينة ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فسمى مهاجر
أم قيس فخطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس على المنبر وذكر هذا
الحديث فهذا كانت نيته في قلبه

والجهر بالنية لا يجب ولا يستحب باتفاق المسلمين ولا تبطل صلاة
من لم يجهر بها عند أحد من المسلمين بل الجهر بالنية مبتدع يخالف
للتريعة إذا فعل ذلك معتقداً أنه من الشرع فهو جاهل ضال مستحق
التميز والعقوبة على ذلك إذا أصر على ذلك بعد تمزيقه والبيان له
لأنه إذا أذى من إلى جانبه برفع صوته أو كرر ذلك مرة بعد مرة
فانه يستحق التميز والبلية على ذلك ولم يقل أحد من المسلمين أن
صلاة الجهر أفضل من صلاة الخفاء بها سواء كان اماماً أو مأموماً
أو منفرداً وأما التلفظ بها سراً فلا يجب أيضاً عند الأئمة الأربعة وسائر
أئمة المسلمين ولم يقل أحد من الأئمة أن التلفظ بالنية واجب لافي طهارة
ولا صلاة ولا صيام ولا حج ولا يجب على المصلي أن يقول بلسانه أصلي

الظهر أو العصر ولا يقول اماماً ولا مأموماً ولا يقول بلسانه فرضاً
ولا نفلاً ولا غير ذلك بل يكفي أن تكون نيته في قلبه والله يعلم مفي
اقلوب وكذلك نية الفسل من الجنبابة والوضوء يكفي فيه نية القلب
وكذلك نية الصيام في رمضان لا يجب على أحد أن يقول بلسانه أنا
صائم غداً باتفاق الأئمة بل يكفي نية قلبه والنية تبليغ العلم فمن علم
ما يريد أن يفعله فلا بد أن ينويه فإذا علم المسلم أن غداً من رمضان فهو
ممن يصوم رمضان فلا بد أن ينوي الصيام فإذا علم أن غداً لا يصوم الصيام
تلك الليلة وكذلك الصلاة إذا علم أن الصلاة القائمة صلاة الفجر أو الظهر
وهو يعلم أنه يريد صلاة الفجر أو الظهر فانه إنما ينوي تلك الصلاة لا يمكنه
أن يعلم أنها الفجر وينوي الظهر وكذلك إذا علم أنه يصلي اماماً أو مأموماً فانه
لا بد أن ينوي ذلك وان علم أنه يصلي وحده فلا بد أن ينوي ذلك والنية
يتبع العلم والاعتقاد اتباعاً ضرورياً إذا كان يعلم ما يريد أن يفعله فإذا كان يعلم
أنه يريد أن يصلي الظهر وقد علم أن تلك الصلاة صلاة الظهر امتنع أن
يقصد غيرها ولو اعتقد أن الوقت باق ينوي الصلاة في وقتها فتبين أن
الوقت قد خرج أجزأته صلواته باتفاق الأئمة ولو اعتقد أنه خرج فتوى
الصلاة بعد الوقت فتبين أنها في الوقت أجزأته الصلاة باتفاق الأئمة
وإذا كان قصده أن يصلي خلف الإمام بعينه مثل زيد فكان الإمام
غيره لم يكن قد صلى خلف ذلك وإنما إذا كان قصده أن يصلي خلف
الإمام الحاضر أى امام كان واعتقد أنه زيد فظهر أنه عمر لم يضره ذلك
وكذلك لو كان مقصوده أن يصلي على الجنازة الحاضرة أى جنازة كانت

فظنها رجلا فكانت امرأة سحت صلاته بخلاف ما اذا كان مقصوده أن لا يصلى الا على من يعتقد أنه فلان فصل على من يعتقد أنه فلان فتبين غيره فانه هنا لم يقصد الصلاة على ذلك الحاضر

والمقصود هنا ان التلفظ بالنية لا يجب عند أحد من الأئمة ولكن بعض المتأخرين خرج وجها من مذهب الشافعي لوجوب ذلك غلطه جواهر أئمة أصحاب الشافعي وكان غلطه ان الشافعي قال ان الصلاة لا بد من النطق في أولها فظان هذا الغلط ان الشافعي أراد النطق بالنية ففعله أصحاب الشافعي جميعهم ولكن التلفظ بها هل هو مستحب أم لا فيه قولان معروفان للفتهاء منهم من استحب التلفظ بها كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وقالوا التلفظ بها أوكد واستحبوا التلفظ بها في الصلاة والصيام والحج وغير ذلك ومنهم من لم يستحب التلفظ بها كما قال ذلك من قاله من أصحاب مالك وأحمد وغيرهما وهذا هو المنصوص عن مالك وأحمد وغيرهما من الأئمة وقال أبو داود قلت لأحمد أقول قبل التكبير شيئا قال لا وهذا القول هو الصواب فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقول قبل التكبير شيئا ولم يكن يتلفظ بالنية لافي الصلاة ولا في الحج ولا غيرها من العبادات ولا خلفاؤه ولا أمر أحد أن يتلفظ بالنية بل قال لمن علمه الصلاة اذا أتت الى الصلاة فكبر وكان اذا قام الى الصلاة كبر كما في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلاة بالتكبير ويفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين ولم يتلفظ قبل التكبير

بنية ولا غيرها ولا علم ذلك أحدا من المسلمين ولو كان ذلك مستحبا لفعله ولعلمه للمسلمين وكذلك في الحج انما كان يفتتح الاحرام بالتلبية ويشرع للمسلمين أن يلبوا في أول الحج وقال لضباعة بنت الزبير حمي واشترطى فقولي لبيك اللهم ليك ومحلي حيث حبستني فأمرها أن تشرط بعد التلبية ولم يشرع لاحد أن يقول قبل التلبية شيئا لا يقول اللهم اني أريد العمرة أو الحج أو العمرة والحج ولا أن يقول فيسره على وتقبل مني ولا أن يقول نويت الحج والعمرة أو نويتهما جميعا ولا أن يقول أحرمت لله ولا غير ذلك من العبارات ولا أن يقول قبل التلبية شيئا بل جعل التلبية في الحج كالتكبير في الصلاة وكان هو وأصحابه يقولون فلان أهل بالحج أهل بالعمرة وأهل بها كما يقال كبر للصلاة والاهلال رفع الصوت بالتلبية وكان يقول في تليته لبيك عمرة وحجا فيسمي ما يريد فعله بعد التلبية لاقبلها وجميع ما أحدثه الناس من التلفظ بالنية قبل التكبير وقبل التلبية وفي النهار وسائر العبادات فهي البدع التي لم يشرعها وكل ما يحدث في العبادات المنعوعة من الزيادات التي لم يشرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان يداوم في العبادات على تركها ففعلها والمداومة عليها بدعة وضلالة من وجهين من حيث اعتقاد المعتقدان ذلك مشروعا مستحبا يكون فعله خيرا من تركه مع أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يفعله البتة فينبغي حقيقة هذا القول أن نأملهنا أكمل وأفضل مما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سأل رجل مالك بن أنس عن الاحرام قبل الميقات فقال أخاف عليه

الفتنة فقال له السائل وأي فتنة في ذلك وإنما هي زيادة امتثال في طاعة الله فقال وأي فتنة أعظم من أن تظن في نفل أنك خصصت بفضل لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلا قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم

وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه قال من رغب عن سنتي فليس مني أي من ظن أن غير سنتي أفضل من سنتي فرغب عما سنته متقدا إن ما رغب فيه أفضل مما رغب عنه فليس مني (الأن خير الكلام كلام الله وخبر الهدي هدي محمد) كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يخطب بذلك يوم الجمعة فن قال إن هدي غير محمد أفضل من هدي محمد فهو مفتون ضال قال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وهو قد أمر المسلمين باتباعه وأن يتقوا وجوب ما أوجب واستحب ما أحبه وأنه لأفضل من ذلك فمن لم يعتقد هذا فقد عصي أمره وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قد هلك المتظلمون قالوا ثلاثا وقال أبي بن كعب وابن مسعود انقضاء في سنة خير من اجتهاد في بدعة وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أنه قال صلاة السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر أي من اعتقد أن الركعتين في السفر لا تجزئ المسافرين فقد كفر

الوجه الثاني من حيث المداومة على خلاف ما دأب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبادات فإن هذا بدعة باتفاق الأئمة وإن ظن

الظان أن فيه زيادة خير كما أحدث بعض المتقدمين الأذان والاقامة في العيدين فهي عن ذلك وكرهه أئمة الإسلام وكما لو صلى عقب السجدة ركعتين قياسا على ركعتي الطواف وقد استحب ذلك بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي واستحب بعض المتأخرين من أصحاب أحمد في الحاج إذا دخل المسجد الحرام أن يفتح بحجة المسجد بخالف الأئمة والسنة وإنما السنة أن يفتح المحرم بالطواف كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المسجد بخلاف القيم الذي يريد الصلاة فيه دون الطواف فهذا إذا صلى بحجة المسجد فحسن

وفي الجملة قال النبي صلى الله عليه وسلم قد أكمل الله له ولأمة الدين وأتم عليهم به النعمة فمن جعل عملا واجبا ما لم يوجبه الله ورسوله أو مستحبا ما لم يستحبه الله ورسوله فهو غلط كما أن جعل حراما أو مكروها ما لم يحرمه الله ورسوله أو لم يكرهه الله ورسوله فهو غلط فجماع الدين لأحكام ما حرمه الله ورسوله ولا دين إلا ما شرعه الله ورسوله ومن خرج عن هذا وهذا فقد دخل في حزب من شرع من الدين ما لم يأذن به الله وحرم ما لم يحرمه الله وهذا من دين أهل الجاهلية المخالفين للرسول الذين ذمهم الله في سورة الانعام والاعراف وغيرها من السور حيث شرعوا من الدين ما لم يأذن به الله وحرموا ما لم يحرمه الله وأحلوا ما حرمه الله فذمهم الله وعليهم على ذلك فلماذا كان دين المؤمنين بقرآن ورسوله إن الأحكام الخمسة الإيجاب والاستحباب والتحليل والكرهية والتحریم لا تؤخذ إلا عن الله ورسوله فلا واجب إلا

ما أوجب الله ورسوله ولا مستحبا إلا ما أحبه الله ورسوله ولا حلال إلا ما أحله الله ورسوله ولا مكروه إلا ما كرهه الله ورسوله ولا محرم إلا ما حرمه الله ورسوله فمن ذلك ما اتفق عليه أئمة الدين ومنه ما تنازعوا فيه فها تنازعوا فيه رد إلى الله ورسوله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا وأما من تكلم بجهل وبما خالف اتفاق الأئمة ينهي عن ذلك ويؤدب على الإصرار كما يفعل بالثله من الجهال ولا يقتضى في خلاف الشريعة باحد من أئمة الغلاة وإن كان مشهورا بالفقه والعلم بل يسأل عما عنده من العلم كما قال بعض الساف لا تنظر في عمل الفقيه ولكن سله يصدقك والحمد لله وحده

وهذه فتوى أخرى في المسئلة السابقة

سئل الشيخ الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام مفتي الانام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن تيمية رضى الله عنه وأرضاه بالديار المصرية سنة ثمان وسبع مائة

في رجل يجهر بالنية ويقول أصلي فرض كذا وكذا ويعين الصلاة بعينها ويعد الركعات بحيث يشوش على من إلى جانبه فأنكر عليه رجل وقال هذا لم يأمر الله به ولا رسوله فقال له بل هذا مما أمر الله به ورسوله وكان يجهر الإمام بالتلاوة وهو يقرأ خلفه فهل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل أو أحد من الصحابة أو أحد من الأئمة

الأربعة وغيرهم فإذا لم يكن فعله أحد من أئمة المسلمين وعلمائهم فإذا يجب على من ينسب هذا إليهم ويقول كل من يعمل في دينه ما يشتهي بل أنت جاهل فيما تذكره انتهى

أجاب رضى الله عنه وأرضاه الحمد لله رب العالمين الجهر بلفظ النية ليس بمشروع ولا نقل ذلك أحد من علماء المسلمين ولا فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من الخلفاء الراشدين وأصحابه وسلف الأمة وأئمتها ومن ادعى أن ذلك دين الله أو أنه واجب فإنه يجب تعريفه الشريعة واستتابته من هذا القول فإن أصر على ذلك قتل بل النية الواجبة في العبادات كالوضوء والغسل والصلاة والصيام والزكاة والكفارة وغير ذلك محلها القلب باتفاق أئمة المسلمين إذ النية هي القصد والارادة والقصد والارادة محلها القلب دون اللسان باتفاق العقلاء فلونوى بقلبه خلاف ما تكلم به بلسانه كانت العمرة بما نواه لا باللفظ ومضى نوى بقلبه ولم يتلفظ بلسانه صححت نيته عند الأئمة الأربعة وسائر أئمة المسلمين من الاولين والآخرين وليس في ذلك خلاف عند أحد ممن يقتدي به ويفى بقوله ولكن بعض المتأخرين من أتباع الأئمة زعم أن اللفظ بالنية واجب ولم يقل أن الجهر بها واجب ومع هذا فهذا القول خطأ صريح يخالف لإجماع المسلمين إنما علم بالاضطرار من دين الإسلام عند من يعلم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه وكيف كان يصلي الصحابة والتابعون فإن كل من يعلم ذلك يعلم أنهم لم يكونوا يتلفظون بالنية ولا أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ولا علمه لاحد من أصحابه بل

قد ثبت في الصحيحين وغيرها أنه قال للإعرابي المصطفى في صلاته إذا
 قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن وفي استنائه عنه
 أنه قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وفي
 صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وقد ثبت بالنقل
 المتواتر واجماع المسلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة كانوا
 يفتتحون الصلاة بالتكبير ولم ينقل مسلم إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا عن أحد من الصحابة أنه تلفظ قبل التكبير بلفظ النية لاجهر أو
 ولا سرا ولا أنه أمر بذلك مع أنه من المعلوم أن الهمم والدواعي متوفرة
 على نقل ذلك لو كان وأنه يتمتع على أهل التواتر عادة وشرا كتمان نقل
 ذلك فإذا لم ينقله أحد علم قطعاً أنه لم يكن ولهذا يتنازع الفقهاء
 المتأخرون في التلفظ بالنية هل هو مستحب مع النية التي في القلب فاستحب
 طائفة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد قالوا لأنه أوكد واتم
 تحقيقاً للنية ولم يستحب طائفة من أصحاب مالك وأحمد وغيرهم بل رأوا
 أنه بدعة مكروهة قالوا لأنه لو كان مستحباً لفعله رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا مرية فانه صلى الله عليه وسلم قد بين كل ما يقرب إلى
 الله لا سيما الصلاة التي إنما تؤخذ صفاتها عنه وقد ثبت عنه في الصحيح أنه
 قال صلوا كما رأيتموني أصلي فزيادة هذا وأمثاله في صفة الصلاة
 بمنزلة سائر الزيادات المحدثنة في العبادات كمن زاد في العيدين الأذان

والإقامة ومن زاد في الهي صلاة ركعتين على المروءة وأمثال ذلك
 قالوا وأيضاً فإن التلفظ بالنية فاسد في العقل فإن قول القائل أنوي أن
 أفعل كذا وكذا بمنزلة قوله أنوي أني آكل هذا الطعام لا شيع وأنني
 ألبس هذا الثوب لا يتبر وأمثال ذلك من النيات الموجودة في القلب
 التي يستتبع النطق بها وقد قال تعالى قل أتعلمون الله بدينكم والله يعلم
 ما في السموات وما في الأرض وقال طائفة من السلف في قوله إنما
 نعظمكم لوجه الله قالوا لم يقولوا بالسنتهم وإنما علمه الله من قلوبهم
 وبالجملة فلا بد من النية في القلب بلا نزاع وأما التلفظ بها سرا فهل
 يكره أو يستحب فيه نزاع بين المتأخرين وأما الجهر بها فهو مكروه
 منهي عنه غير مشروع باتفاق المسلمين وكذلك تكريره وسواء الامام
 والمأموم والمنفرد فكل هؤلاء لا يشرع لاحد منهم أن يجهر بلفظ النية
 ولا يكرهها باتفاق المسلمين بل ينهون عن ذلك بل جهر المنفرد بالقراءة
 إذا كان فيه أذى لغيره لم يشرع كما خرج النبي صلى الله عليه وسلم على
 أصحابه وهم يصلون فقال أيها الناس كلكم يتاجي ربه فلا يجهر بمضكم
 على بعض القراءة وأما المأموم فصفته المخافة باتفاق المسلمين لكن إذا
 جهر أحياناً بشيء من الذكر فلا بأس كالامام إذا أسمعهم أحياناً الآية
 في صلاة السر فقد ثبت في الصحيح عن أبي قتادة أنه أخبر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه كان في صلاة الظهر والعصر يسمعهم الآية أحياناً
 وتثبت في الصحيح أن من الصحابة المأمومين من جهر بدعاء حين افتتاح
 الصلاة وعند رفع رأسه من الركوع ولم يشكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك

ومن أصر على فعل البدع وتحسينها فانه ينبغي أن يعزّر تمزيقاً يردعه
وأمثاله عن مثل ذلك ومن نسب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الباطل خطأ فانه يعرف فان لم ينته عقيب ولا يحل لاحد أن يشكك
في الدين بلا علم ولا يعين من تكلم في الدين بلا علم أو أدخل في الدين
ماليس منه

وأما قول القائل كل من يعمل في دينه ما يشتهي فهي كلمة عظيمة
يجب أن يستتاب منها والا عقيب بل الاصرار على اعتقاد مثل هذه
الكلمة توجب القتل فليس لاحد أن يعمل في الدين الا ما شرعه الله
ورسوله دون ما يشتهي ويهواه قال تعالى ومن أضل ممن اتبع هواه بغير
هدى من الله وان كثيراً ليضلوا بهوائهم بغير علم وقال ولا تتبع الهوى
فيضلك عن سبيل الله وقال ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل
وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقال تعالى أفرأيت من اتخذ له
هواه آفاناً تكون عليه كيلاً لم نحسب ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان
هم الا كالا نعام بل هم أضل سبيلاً وقد قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون
حقاً يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت
ويلموا تسليماً وقد روى عنه أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن
أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما حئت به وقد قال تعالى ألم تر إلى الذين
يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا
إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم
ضلالاً بعيداً وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت

النافقين يصدون عنك صدوداً وقال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم
من الدين ما لم يأذن به الله وقال تعالى المص كتاب أنزل إليك فلا يكن
في صدرك حرج منه وذكرى للمؤمنين اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم
ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون وقال تعالى ولواتبع الحق
أهواءهم أفسدت السموات والأرض ومن فيهن وأمثال هذا في القرآن
كثير يبين أن على العبد أن يتبع الحق الذي بعث الله به رسوله ولا
يجعل دينه تبعاً لهواه والله تعالى أعلم

وأجاب عن المسئلة المذكورة أيضاً الشيخ الامام العالم قاضي
القضاة جمال الدين أبو الربيع سليمان بن عمر الشافعي رضي الله عنه وأرضاه
الحمد لله رب العالمين الله الموفق * النية المعتبرة في الصلاة وجميع العبادات
علمها القلب فلا يضر عدم النطق بها كما لو نوى بقلبه الظاهر وسبق لسانه
إلى العصر ولا يكفي النطق بها مع غفلة القلب وانما استحب بعض
أصحابنا مساعدة اللسان القلب من غير جهر وقد شد صاحب الافصاح
بما نقله عن بعض أصحابنا أنه لا بد من التلفظ بها في الصلاة وهو خلاف
قول جمهور الاصحاب وأما الجهر بها وبالقرأة خلف الامام فليس
من السنة بل مكروه فان حصل به تشويش على المصليين فحرام ومن
قال بأن الجهر بالنية من السنة فهو مخطئ ولا يحل له ولا لغيره
أن يقول في دين الله تعالى بغير علم ولا يجوز لاحد اعانة من قال في
الدين بغير علم وقوله كل من يعمل في دينه ما يشتهي فهذا قول جاهل
يعزّر على ذلك اذ ليس لاحد أن يعمل في دين الله تعالى الا ما شرعه

الله تعالى ورسوله ومن فعل غير ذلك فقد اتبع هواه نعوذ بالله تعالى من اتباع الهوى وقد تكرر في الكتاب العزيز الذم والانكار على من اتبع هواه وقد قال سبحانه وتعالى ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقال تعالى وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم يفير علم الي غير ذلك مما ورد في القرآن من أمثاله والله أعلم والحمد لله وحده

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الحريري الانصاري عفا الله عنه الحمد لله رب العالمين اللهم وفق والطف ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ولا أحد من أصحابه رضى الله عنهم ولا أحد من الأئمة الاربعة ولا علماء المسلمين تفعل مثل ذلك والنية هي الارادة وشرط أن يعلم بقلبه أى صلاة يصلى أما الذكر باللسان فلا معتبر به ويحسن ذلك لاجتماع عزيمته فان زعم الفاعل لذلك أن هذا هو دين الله تعالى فقد كذب على الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وأدخل في دين الله تعالى ما ليس فيه يستتاب بعد التعريف وتراح عنه هذه الشبهة التي عرضت له فان تاب والاقبل بذلك والجهر بالتلاوة خلف الامام لا يجوز ولا نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه والعلماء على خلافه ويجب تمزيقه على ذلك ولا يحل لاحد أن يعينه على هذا ومن أعانه وجب تمزيقه وقوله كل من يعمل في دينه ما يشتهي فقد كذب على الشريعة الماهرة بل يجب علينا اتباع ما جاء به كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فان اعتقد ان هذا

هو الدين فقد كفر بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فيستتاب فان تاب والاقبل والحالة هذه والله أعلم

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم التولنسي المالكي رحمه الله تعالى الحمد لله اللهم ارحم ووفق النية من أعمال القلوب فالجهر بها بدعة مع ما في ذلك من التشويش على الناس وكذلك الجهر بالقرآن فيزجر عن ذلك ويلزم بالاتباع لسنة وانكاره على الذكر عليه جهل ودعوي باطلة وقوله كل من يعمل في دينه ما يشتهي فهذا أمر تنبئ بقاء الكفر يجب تأديبه عليه وأن يتوب منه ونمر ذب الله من الجهل واتباع الهوى ونسأله الهدى والعصمة والله سبحانه وتعالى أعلم

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة علاء الدين بن العطار عفا الله عنه الحمد لله لا يشرع تعيين عدد الركعات ولا الجساعة في النية وأما التلفظ بها من غير تشويش فلا بأس به اذا كان مطابقاً للقلب ولا يشترط ولا يجب ورفع الصوت به مع التشويش على المصلين حرام اجماعاً ومع عدمه بدعة قبيحة فان تصد به الرياء كان حراماً من وجهين كبيرين من الكبر والتمسك عليه مصيب ومضروب مخفي ونسبته الى دين الله تعالى اعتقاد كفر وغير اعتقاد معصية ولا يحل ترك كل أحد ودينه خصوصاً اذا كان قدرة وعمله مخالفاً لسنة بل يجب على كل مؤمن تمكن في زجره زجره ومنعه وردعه ولم ينقل هذا النقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه ولا عن أحد ممن يقتدى به من علماء

الاسلام وأصل النية مشروع في جميع الاعمال الصلاة وغيرها ومحامها القلب وهل يشترط مقارنتها لاول العبادات بمعنى انها جزء العبادات أو لا يشترط ذلك ويجعلها شرطاً لصحة العبادات لا يضر تقدمها عليها مذهب الشافعي رحمه الله الاول ومذهب بعض أصحابه وجماعة من العلماء الثاني ومن فعل النية على ما ذكر في الاستفتاء فعليه غير صحيح قال معاذ بن جبل رضى الله عنه الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أعلم أمتي بالحلل والحرام قال معاذ العمل الصالح هو الذى يسبقه العلم والنية والصبر والاخلاص مشتمل عليه فكل

عمل لم يشتمل على هذه الاربعة فليس بصالح

ونية هذا الرجل ليس على وفق العمل

ولا قصد بها الصبر على مقتضاه

ولا اخلاص فيها لله تعالى

والله يعلم المقصد

من المصلح

تمت الرسالة الخامسة

وبلغها السادسة لها ايضا

بسم الله الرحمن الرحيم

سئل شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى عن العرش هل هو كرى أم لا فإذا كان كرى والله من ورائه محيط به بان عنه فما قايده ان العبد يتوجه الى الله تعالى حين دعائه فيقصد العلو دون التبحر فلا فرق حينئذ وقت الدعاء بين قصد جهة العلو وغيرها من الجهات التي تحيط بالداعي ومع هذا نجد قلوبنا قصدا تطلب العلو لا تلتفت يئنة ولا يسرة فأخبرنا عن هذه الضرورة التي نجدها في قلوبنا فقد فطرنا عليها أدام الله النفع بكم وبعلمكم آمين

فأجاب رحمه الله تعالى بما نصه الحمد لله رب العالمين الجواب عن هذا السؤال بثلاث مقالات * احداها ان القائل الذى يقول لم ثبت بدليل يعتمد عليه ان العرش فلك من الافلاك المستديرة الكرية الشكل لا بدليل شرعى ولا بدليل عقلي وانما ذكر هذا طائفة من المتأخرين الذين نظروا في علم الهيئة وغيرها من الفلاسفة فرأوا ان الافلاك تسعة وان التاسع وهو الاطلس يحيط بها مستديرا كالستارها وهو الذى يحركها الحركة الشوقية وان كان لكل فلك حركة تخصه غير هذه الحركة العامة ثم سمعوا من أخبار الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ذكر عرش الله وكرسيه وذكر السموات السبع فقالوا بطريق الظن ان العرش هو الفلك التاسع لاعتقادهم انه ليس وراء التاسع شئ اما مطلقا واما انه ليس وراءه مخلوق ثم ان منهم من رأى ان التاسع هو الذى يحرك الافلاك كلها فجعلوه مبدأ الحوادث وزعموا ان الله يحدث

١٧ مجموعه أول

فيه ما يقدره في الارض أو يحدته في النفس التي زعموا انها متعاقبة أو في العقل الذي زعموا انه الذي صدر عنه هذا الفلك وربما سباه بعضهم الروح وربما جعل بعضهم النفس هي الروح وربما جعل بعضهم النفس هي الالواح المحفوظ كما يحمل العقل هو القلم وتارة يحملون الالواح العقل الفعال العاشر الذي لفلك القمر أو النفس المتعلقة به وربما جعلوا ذلك بالنسبة الى الحق كالدماغ بالنسبة الى الانسان يقدر فيه ما يفعله قبل أن يكون الى غير ذلك من المقالات التي شرحتها وبيننا فسادها في غير هذا الموضع * ومنهم من يدعي انه علم ذلك بطريق الكشف والمشاهدة ويكون كاذبا فيما يدعيه وانما أخذ ذلك عن هؤلاء المتفلسفة تقليدا لهم أو موافقة لهم على طريقهم الفاسدة كالفلسفة رسائل اخوان الافا وأمثالهم * وقد يتخيل في نفسه ما يقدره عن غيره فيظنه كشفا كما يتخيل النصراني الثالث الذي يعتقد * وقد يرى ذلك في منامه فيظنه كشفا وانما هو تخيل لما اعتقده وكثير من أرباب الاعتقادات الفاسدة اذا ارتاضوا صقلت الرياضة نفوسهم فيتمثل لهم اعتقاداتهم فيظنونها كشفا وقد بسطنا الكلام على هذا في غير ما وضع

والمقصود هنا ان مذكروه من ان العرش هو الفلك التاسع قد يقال انه ليس لهم عليه دليل لاعقل ولا شرعي أما العقل فان أئمة الفلاسفة مضرحون بأنه لم يبق عندهم دليل على ان الافلاك هي تسعة فقط بل يجوز أن تكون أكثر من ذلك ولكن دأبهم الحركات والكسوفات ونحو ذلك على ما ذكره وما لم يكن لهم دليل على ثبوته

فهم لا يعمون بثبوته ولا انتفاءه مثال ذلك انهم علموا ان هذا الكوكب تحت هذا بان السفلى يكسف العلوى من غير عكس فاستدلوا بذلك على انه من فلك فوقه كما استدلوا بالحركات المختلفة على أفلاك مختلفة حتي جعلوا في الفلك الواحد عدة أفلاك كذلك التدوير وغيره فلما ما كان موجودا فوق هذا ولم يكن لهم ما يستدلون به على ثبوته فهم لا يعلمون فيه ولا آياته بطريقهم وكذلك قول القائل ان حركة التاسع مبدأ الحوادث خطأ وضلال على أصولهم فانهم يقولون ان الثامن له حركة تخصه بما فيه من الثوابت وتلك الحركة قطبان غير قطبي التاسع وكذلك السابع والسادس واذا كان لكل فلك حركة تخصه والحركات المختلفة هي سبب الاشكال الحادثة المختلفة الفلكية فلك الاشكال سبب الحوادث السفلية كانت حركة التاسع جزء السبب بحركة غيره والاشكال الحادثة في الفلك كمقارنة الكوكب لكوكب في درجة واحدة ومقابلته له اذا كان بينهما نصف الفلك وهو مائة وثمانون درجة وتليته له اذا كان بينهما ثلث الفلك وهو مائة وعشرون درجة وتربيعه له اذا كان بينهما ربعه تسعون درجة وتسديسه له اذا كان بينهما سدس الفلك ستون درجة وأمثال ذلك من الاشكال انما حدثت بحركات مختلفة وكل حركة ليست عن الاخرى اذ حركة الثامن التي تخصه ليست عن حركة التاسع وان كان تابعا له في الحركة الكلية كالانسان المتحرك في السفينة الى خلاف حركتها وكذلك حركة السابع التي تخصه ليست عن التاسع ولا عن الثامن وكذلك سائر الافلاك فكيف يجوز أن يجعل مبدأ

الحوادث كلها مجرد حركة التاسع كما زعمه من ظن انه العرش كيف
والفلك التاسع عندهم بسيط متشابه الاجزاء لاختلاف فيه أصلا فكيف
يكون سببا لامور مختلفة لباختيار القوابل وأسباب آخر

ولكن هم قوم ضالون يجعلونه مع هذا ثلاثمائة وستين درجة
ويجعلون لكل درجة من الأثر ما يخالف الاخرى لاختلاف القوابل
كمن يجرى الى ماء واحد فيجعل لبعض أجزائه من الأثر ما يخالف
الآخر لا بحسب القوابل بل يجعل أحدا جزائه مسخا والآخر مبردا
والآخر مسمدا والآخر مشقيا وهذا مما يلمنون هم وكل عاقل انه
باطل وضلال واذا كان هؤلاء ليس عندهم ما ينفى وجود شيء آخر
فوق الافلاك التسعة كان الجزم بان ما أخبرت به الرسل من ان العرش
هو الفلك التاسع رجما بالغيب تماولا بلا علم هذا كله بتقدير ثبوت
الافلاك التسعة على المشهور عند أهل الهيئة اذ في ذلك من النزاع
والاضطراب وفي أدلة ذلك ما ليس بهذا موضعه وانما تتكلم على هذا
التقدير والافلاك في أشكالها واحاطة بعضها ببعض من جنس واحد
فنسبة السابع الى السادس كنسبة السادس الى الخامس واذا كان هناك
فلك تاسع فنسبته الى الثامن كنسبة الثامن الى التاسع

وأما العرش فالأخبار تدل على مباينته لغيره من الخلقات وأنه
ليس نسبة الى بعضها كنسبة بعضها الى بعض قال الله تعالى الذين
يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمدهم ويؤمنون به الآية
وقال سبحانه ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فاخبر ان للعرش

حملة اليوم ويوم القيامة وان حمته ومن حوله يسبحون ويستغفرون
للمؤمنين ومعلوم ان قيام ذلك من الافلاك بقدره الله تعالى كقيام
سائر الافلاك لا فرق في ذلك بين كرة وكرة وان قدر أن لبعضها
ملائكة في نفس الامر تحملها فحكمه حكم نظيره وقال تعالى وترى
الملائكة حافين من حول العرش الآية فذكر هناك ان الملائكة تحف
من حول العرش وذكر في موضع آخر ان له حملة وجمع في موضع
ثالث بين حملته ومن حوله فقال الذين يحملون العرش ومن حوله
وأيا فقد أخبر ان عرشه كان على الماء فبطل أن يخلق السموات
والارض كما قال تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام
وكان عرشه على الماء وقد ثبت في صحيح البخاري رحمه الله تعالى عن
عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل
شيء وخلق السموات والارض وفي رواية له كان الله ولم يكن شيء قبله
وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر
كل شيء وفي رواية لغيره صحبة كان الله ولم يكن شيء معه وكان عرشه
على الماء ثم كتب في الذكر كل شيء وفي صحيح مسلم رحمه الله تعالى عن
عبداه بن عمرو رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله قدر
مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة انتهى

تمت الرسالة السادسة

ويليه السابعة له أيضا

بسم الله الرحمن الرحيم

من احمد ابن حنيفة عفا الله عنه الي من يصل اليه هذا الكتاب من
المسلمين المنقسمين الي السنة والجماعة المنتسبين الي جماعة الشيخ البارف
القدوة أبي البركات عدي بن مسافر الاموي رحمه الله ومن نحا نحوهم
وفقههم الله لسلك سبيله وأعانهم علي طاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه
وسلم وجعلهم متصمين بحبله المتين مهتدين لصراط الذين أنعم الله عليهم
من النبيين والصديقين والشهداء والسالحين وجنبهم طريق أهل
الضلال والاعوجاج الخارجين عما بعث الله به رسوله صلى الله عليه
وسلم من الشريعة والمنهاج حتي يكونوا ممن أعظم عليهم الله بمناجاة
الكتاب والسنة سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فانا نحمد الله اليكم الله الذي لا اله الا هو وهو لاحمد أهل وهو
علي كل شيء قدير ونسأله أن يسلي علي خاتم النبيين سيد ولد آدم
صلى الله عليه وسلم وأكرم الخلق علي ربه وأقربهم الي عزاني وأعظمهم
عنده درجة محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
تسليما كثيرا

أما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا وأنزل عليه الكتاب بالحق
مصدق لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه وأكمل له ولايته
الدين وأتم عليهم النعمة وجعلهم خير أمة أخرجت للناس فهم يوفون
بمعين أمة هم خيرها وأكرمها على الله وجعلهم أمة وسطا أي عدلا

وخيارا ولذلك جعلهم شهداء على الناس هداهم لما بعث به رسوله
جميعهم من الدين الذي شرعه لجميع خلقه ثم خصهم بعد ذلك بما
ميزهم به وفضلهم من الشريعة والمنهاج الذي جعله لهم فالاولى مثل
أصول الايمان وأعلاها وأفضلها هو التوحيد وهو شهادة أن لا اله الا
الله كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه
لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا
الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى وأسأل من قبلك من قبلك
من رسلا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى شرع لكم
من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم
وموسى وعيسى وقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا
صالحا اني بنا تعملون عليم وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم
فاتقون ومثل الايمان بجميع كتب الله وجميع رسله كما قال تعالى قولوا
آمنّا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الي ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب
والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق
بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومثل قوله تعالى قل آمنت بما أنزل
الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ومثل قوله تعالى آمن الرسول
بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك
المهير الي آخرها ومثل الايمان باليوم الآخر وما فيه من الثواب
والمقاب كما أخبر عن ايمان من تقدم من مؤمنى الامم به حيث قال ان

الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومثل أصول الشرائع كما ذكر في سورة الانعام والاعراف وسبحان وغيرهن من السور المكية من أمره بعبادته وحده لا شريك له وأمره ببر الوالدين وصلة الارحام والوفاء بالعهود والعدل في المقال وتوفية الميزان والمكيال واعطاء السائل والمحروم وتحريم قتل النفس بغير الحق وتحريم الفواحش ماظهر منها وما بطن وتحريم الاثم والنجس بغير الحق وتحريم الكلام في الدين بغير علم مع ما يدخل في التوحيد من اخلاص الدين لله والتوكل على الله والرجاء لرحمة الله والخوف من الله والصبر لحكم الله والقيام لامر الله وأن يكون الله ورسوله أحب الى العبد من أهله وماله والناس أجمعين الى غير ذلك من أصول الايمان التي أنزل الله ذكرها في مواضع من القرآن كالسور المكية وبعض المدنية وأما الثاني فما أنزله الله في السور المدنية من شرائع دينه وما سنه الرسول صلى الله عليه وسلم لأمته فان الله سبحانه أنزل عليه الكتاب والحكمة وامتن على المؤمنين بذلك وأمر أزواج نبيه بذلك فقال وأنزل عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وقال لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال واذ كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة قال غير واحد من السلف الحكمة هي السنة لان الذي كان يتلى في بيوت أزواجه رضى الله عنهم سوى القرآن هو سنته

صلى الله عليه وسلم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الا اني أوتيت الكتاب ومثله معه وقال حسان بن عطية كان جبريل عليه السلام ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل بالقرآن فيعلمه اياها كما يعلمه القرآن

وهذه الشرائع التي هدى الله بها هذا النبي وأمة مثل الوجهة والملك والمنهاج وذلك مثل الصلوات الخمس في أوقاتها بهذا العدد وهذه القراءة والركوع والسجود واستقبال الكعبة ومثل فرائض الزكاة ونصها التي فرضها في أموال المسلمين من الماشية والحبوب والثمار والتجارة والذهب والفضة ومن جعل له حيث يقول انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومثل صيام شهر رمضان ومثل حج البيت الحرام ومثل الحدود التي حددها لهم في المناكح والوارث والعقوبات والمبايعات ومثل السنن التي سننها لهم من الاعياد والجمعات والجماعات في المكتوبات والجماعات في الكسوف والاستسقاء وصلاة الجنازة والتراويح وما سنه لهم في العادات مثل المطاعم والملابس والولادة والموت ونحو ذلك من السنن والآداب والاحكام التي هي حكم الله ورسوله بينهم في الدماء والاموال والابضاع والاعراض والمنافع والابشار وغير ذلك من الحدود والحقوق الى غير ذلك مما شرعه لحكم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وحبب اليهم الايمان وزينه في قلوبهم فحفظهم متبعين لرسوله صلى

الله عليه وسلم وعصمهم أن يجتمعوا على ضلالة كما ضلت الأمم قبلهم
أذ كانت كل أمة إذا ضلت أرسل الله تعالى رسولا إليهم كما قال تعالى
ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال
تعالى وإن من أمة إلا خلا فيها نذير

ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء لا نبي بعده فعصم الله أمته
أن تجتمع على ضلالة وجعل فيها من تقوى به الحجة إلى يوم القيامة
ولهذا كان إجماعهم حجة كما كان الكتاب والسنة حجة ولهذا امتاز
أهل الحق من هذه الأمة والسنة والجماعة عن أهل الباطل الذين يزعمون
أنهم يتبعون الكتاب ويعرضون عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعما مضت عليه جماعة المسلمين

فإن الله أمر في كتابه بتباعد سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولزوم
سبيله وأمر بالجماعة والاتلاف ونهى عن الفرقة والاختلاف فقال تعالى
من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى وما أرسنا من قبلك من
رسول إلا بطاع الله وقال تعالى إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
وقال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وقال تعالى إن الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وقال تعالى ولا تكونوا
كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات وما أمروا إلا
ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفا ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك

دين القبية وقال تعالى وإن هذا صراطي مستقيما فاتبوه ولا تتبعوا
السبل فتفرق بكم عن سبيله وقال تعالى في أم الكتاب اهتدوا الصراط
المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اليهود مغضوب عليهم
والنصارى ضالون

فأمر سببه أنه في أم الكتاب التي لم ينزل في النوراة ولا في الإنجيل
ولا في الزبور ولا في التوراة مثلها التي أعطها نبينا صلى الله عليه وسلم
من كنز تحت العرش التي لا تجزئ صلاة إلا بها أن نسأله أن يرسلنا
الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم كاليهود ولا
الضالين كالنصارى

وهذا الصراط المستقيم هو دين الإسلام المحض وهو ما في كتاب
الله تعالى وهو السنة والجماعة فإن السنة المحضة هي دين الإسلام المحض
فإن النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه من وجوه متعددة رواها أهل
السنن والمسائيد كالإمام أحمد وأبي داود والترمذي وغيرهم أنه قال
ستفرق هذه الأمة على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي
الجماعة وفي رواية من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي

وهذه الفرقة الناجية أهل السنة وهم وسط في التحل كما أن ملة
الإسلام وسط في الملل فالسالمون وسط في أنبياء الله ورسله وعباده
الصالحين لم يغفلوا فيهم كما غلت النصارى فاتخذوا أخبارهم ورواياتهم أربابا
من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا الها واحدا

لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ولا جفوا عنهم كما جفت اليهود
فكانوا يقتلون الانبياء بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من
الناس وكلما جاءهم رسول بما لا ينهون أنفسهم كذبوا فربقاً وقتلوا فربقاً
بل المؤمنون آمنوا برسول الله وعزروه ونصروه ووقروه
وأحبوه وأطاعوه ولم يعبدوه ولم يتخذوه أرباباً كما قال تعالى ما كان
لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً
لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما
كنتم تدرسون ولا يأمركم أن يتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم
بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون

ومن ذلك ان المؤمنين توسطوا في المسيح فلم يقولوا هو الله ولا
ابن الله ولا ثالث ثلاثة كما تقوله النصارى ولا كفروا به وقالوا على
مریم بهتاناً عظيماً حتى جعلوه ولدغية كما زعمت اليهود بل قالوا هذا عبد
الله ورسوله وكلته ألقاها الى مريم العذراء البتول وروح منه

وكذلك المؤمنون وسطوا في شرائع دين الله فلم يحرموا على الله ان
ينسخ ما شاء ويحرم ما شاء ويثبت كما قالته اليهود كما حكي الله تعالى ذلك عنهم
بقوله - يقول السفهاء من الناس ما ولاهم من قبلهم التي كانوا عليها وبقوله
واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا تؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما
وراءه وهو الحق مصداقاً لما معهم ولا يجوزوا لا كابر علماءهم وعبادهم
أن يغيروا دين الله فيأمرُوا بما شاءوا وينهوا عما شاءوا كما يفعل النصارى
كما ذكر الله ذلك عنهم بقوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون

الله قال عدى بن حاتم رضى الله عنه قلت يا رسول الله ما عبدوهم قال
ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم الحرام فطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال
فطاعوهم والمؤمنون قالوا لله الخالق والامر فكلوا بخلق غيره لا بأمر
غيره وقالوا سبحنا وأطعنا فطاعوا كل ما أمر الله به وقالوا ان الله يحكم
ما يريد وأما المخلوق فليس له ان يبدل أمر الخالق تعالى ولو كان عظيماً
وكذلك في صفات الله تعالى فان اليهود وصفوا الله تعالى بصفات
المخلوق انما قصة فقالوا هو فقير ونحن أغنياء وقالوا يد الله مفولة وقالوا
انه تعب من الخلق فاستراح يوم السبت الى غير ذلك والنصارى وصفوا
المخلوق بصفات الخالق المختصة به فقالوا انه يخلق ويرزق ويفرز ويرحم
ويتوب على الخلق ويثيب ويعاقب والمؤمنون آمنوا بالله سبحانه وتعالى
ليس سعي ولا ند ولم يكن له كفواً أحد وليس كمثل شيء فانه رب العالمين
وخالق كل شيء وكل ما سواه عباد له فقراء اليه ان كل من في السموات
والارض الا آت الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعدهم عدّاً وكلهم آتية
يوم القيامة فرداً

ومن ذلك أمر الحلال والحرام فان اليهود كما قال الله تعالى فبظلم
من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم فلا يأكلون ذوات
الظفر مثل الابل والبطة ولا تحم التراب والكليتين ولا الجدى في لبن
أمه الى غير ذلك مما حرم عليهم من الطعام واللباس وغيرها حتى قيل
ان المحرمات عليهم ثلاثمائة وستون نوعاً والواجب عليهم مائة وستون نوعاً

وأربعون أمراً وكذلك شدد عليهم في التجاسات حتى لا يؤاكلوا الحائض ولا يجامعوها في البيوت وأما النصارى فاستحلوا الحباث وجميع المحرمات وباشروا جميع التجاسات وأما قال لهم المسيح ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم ولهذا قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وأما المؤمنون فمكاتبهم الله به في قوله ورحمى وسمعت كل شيء فمكاتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الحباث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون وهذا باب بطول وصفه

وهكذا أهل السنة والجماعة في الفرق فهم في باب أسماء الله وآياته وصفاته وسط بين أهل التعطيل الذين يلحدون في أسماء الله وآياته ويعطلون حقائق ما نسب الله به نفسه حتى يشبهونه بالعدم والموات وبين أهل التمثيل الذين يضربون له الامثال ويشبهونه بالخلقوات فيؤمن أهل السنة والجماعة بما وصف الله به نفسه وما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكليف وتمثيل

وهم في باب خلقه وأمره وسط بين المكذبين بقدره الله الذين لا يؤمنون بقدرته الكاملة ومشيبته الشاملة وخلقهم لكل شيء وبين المفسدين الذين الله الذين يجعلون العبد ليس له مشيئة ولا قدرة ولا عمل فيعطون لأمر والنهي والثواب والعقاب فيصيرون بمنزلة المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أنكرنا ولا آباؤنا ولا حرمانا من شيء فيؤمن أهل السنة بأن الله على كل شيء قدير فيقدر أن يهدى العباد ويقلب قلوبهم وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا يكون في ملكه مالا يريد ولا يعجز عن انفاذ مراده وأنه خلق كل شيء من الأعيان والصفات والحركات

ويؤمنون أن العبد له قدرة ومشيئة وعمل وأنه مختار ولا يسمونه مجبوراً إذ المجبور من أكره على خلاف اختياره والله سبحانه جعل العبد مختاراً لما يفعله فهو مختار مرید والله خالق اختياره وهذا ليس له نظير فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وهم في باب الاسماء والأحكام والوعد والوعيد وسط بين الوعيدية الذين يجعلون أهل الكبائر من المسلمين مخلدين في النار ويخرجونهم من الإيمان بالكلية ويكذبون بشفاععة النبي صلى الله عليه وسلم وبين المرجئة الذين يقولون إيمان الفساق مثل إيمان الأنبياء والأعمال الصالحة ليست من الدين والإيمان ويكذبون بالوعيد والعقاب بالكلية فيؤمن أهل السنة والجماعة بأن فساق المسلمين معهم بعض إيمان وأمله وليس معهم جميع الإيمان الواجب الذي يستوجبون به الجنة

وأنهم لا يخذلون في النار بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان أو مثقال خردلة من إيمان

وأن النبي صلى الله عليه وسلم ادخر شفاعة لأهل الكبائر من أمته وهم أيضاً في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وسط بين القالية الذين يغالون في علي رضي الله عنه فيفضلونه على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ويعتقدون أنه الإمام المعصوم دونهما وأن الصحابة ظلموا وفسقوا وكفروا الأمة بدمهم كذلك ورعنا جعلوه نبياً أو الها وبين الجافية الذين يعتقدون كفره وكفر عثمان رضي الله عنهما ويستحلون دماءها ودماء من تولاهما ويستحبون سب علي وعثمان ونحوها ويقدمون في خلافة علي رضي الله عنه وإمامته

وكذلك في سائر أبواب السنة هم وسط لأنهم متمسكون بكتب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما اتفق عليه السابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان

(فصل) وأنتم أصلحكم الله قد من الله عليكم بالانساب الى الاسلام الذي هو دين الله وعافاكم الله عما ابتلى به من خرج عن الاسلام من المشركين وأهل الكتاب والاسلام أعظم النعم وأجلها فان الله لا يقبل من أحد ديناً سواه ومن يتبع غير الاسلام ديناً قلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين وعافاكم الله بآتسابكم الى السنة من أكثر البدع المضلة مثل كثير من بدع الروافض والجهمية والخوارج والقدرية بحيث جعل عندكم من البغض لمن يكذب باسماء الله وصفاته وقضائه وقدره

أويسب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو من طريقة أهل السنة والجماعة وهذا من أكبر نعم الله على من أنعم عليه بذلك فان هذا من تمام الايمان وكمال الدين ولهذا أكثر فيكم من أهل الصلاح والدين وأهل الفناء المجاهدين ما لا يوجد مثله في طوائف المبتدعين وما زال في عساكر المسلمين التصورة وجنود الله المؤيدة منكم من يؤيد الله به الدين ويبرز به المؤمنين وفي أهل الزهادة والعبادة منكم من له الاحوال الزكية والطريقة المرضية ولا انكشافات والتصرفات وفيكم من أولياء الله المتقين من له لسان صدق في العالمين فان قدماء المشايخ الذين كانوا فيكم مثل الملقب بشيخ الاسلام أبي الحسن علي بن أحمد بن يوسف النرسي الهكاري وبعده الشيخ العارف القدوة عدي بن مسافر الاموي ومن سلك سبيلهما فيهم من الفضل والدين والصلاح والاتباع للسنة ما عظم الله به أقدارهم ورفع به منارهم والشيخ هدى قدس الله روحه كان من أفاضل عباد الله الصالحين وأكابر المشايخ المتبعين وله من الاحوال الزكية والمناقب العلية ما يعرفه أهل المعرفة بذلك وله في الأمة صيت مشهور ولسان صدق مذكور وعقيدته المحفوظة عنه لم يخرج فيها عن عقيدة من تقدمه من المشايخ الذين سلك سبيلهم كالشيخ الامام الصالح أبي الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي الانصاري الشيرازي ثم الدمشقي وكشيخ الاسلام الهكاري ونحوهما هؤلاء المشايخ لم يخرجوا في الاصول الكبار عن أصول أهل السنة والجماعة بل كان لهم من الترغيب في أصول أهل السنة والدعاء اليها والحرص على نشرها ومناذرة من خالفها

مع الله بن الفضل والصالح مازع الله به أقدارهم وأعلام نارهم وغالب ما يقولونه في أصولها الكبار جيد مع أنه لا بدوان يوجد في كلامهم وكلام نظرائهم من المسائل المرجوحة والدلائل الضعيفة كاحاديث لا تثبت ومقاييس لا تطارد ما يعرفه أهل البصيرة

وذلك ان كل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما المتأخرون من الامة الذين لم يحكموا معرفة الكتاب والسنة والفقه فيهما ويميزوا بين صحيح الاحاديث وسقيمها ونافع المقاييس وعقيمها مع ما ينضم الى ذلك من غلبة الاهواء وكثرة الآراء وتغلظ الاختلاف والافتراق وحصول العداوة والشقاق فان هذه الاسباب ونحوها مما يوجب قوة الجهل والظلم للذين نعمت الله بهما الانسان في قوله وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا فاذا من الله على الانسان بالعلم والمدل أنقذه من هذا الضلال وقد قال سبحانه والمصران الانسان لئي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقد قال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون

وأنتم تعلمون أصلحكم الله أن السنة التي يحب اتباعها ويحمد أهلها ويذم من خالفها هي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمور الاعتقادات وأمور العبادات وسائر أمور الديانات وذلك انما يعرف بمعرفة احاديث النبي صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه في أقواله وأفعاله ومأثره من قول وعمل ثم ما كان عليه السابقون والتابعون لهم باحسان

وذلك في دواوين الاسلام المعروفة مثل صحيح البخاري ومسلم وكتب السنن مثل سنن أبي داود والنسائي وجامع الترمذي وموطأ الامام مالك ومثل المسانيد المعروفة كمثل مسند الامام أحمد وغيره ويوجد في كتب التفاسير والمغازي وسائر كتب الحديث جملها وأجزائها من الآثار ما يستدل ببعضها على بعض وهذا أمر قد أقام الله له من أهل المعرفة من اعتنى به حتى حفظ الله الدين على أهله

وقد جمع طوائف من العلماء الاحاديث والآثار المروية في أبواب عقائد أهل السنة مثل حماد بن سلمة وعبد الرحمن بن مهدي وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهم في طبقتهم ومثلها ما يبوب عليه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم في كتبهم ومثل مصنفات أبي بكر الأثرم وعبد الله بن أحمد وأبي بكر الخلال وأبي القاسم الطبراني وأبي الشيخ الاصبهاني وأبي بكر الآجري وأبي الحسن الدارقطني وأبي عبد الله بن منده وأبي القاسم اللالكائي وأبي عبد الله بن بطة وأبي عمر الطلمنكي وأبي نعيم الاصبهاني وأبي بكر البيهقي وأبي ذر الهروي وان كان يقع في بعض هذه المصنفات من الاحاديث الضعيفة ما يعرفه أهل المعرفة

(وقد يروى كثير من الناس في الصفات وسائر أبواب الاعتقادات وعامة أبواب الدين احاديث كثيرة تكون مكذوبة موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي قسمان

منها ما يكون كلاما باطلا لا يجوز أن يقال فضلا عن ان يضاف الى

النبي صلى الله عليه وسلم

والقسم الثاني من الكلام ما يكون قد قاله بعض السلف أو بعض العلماء أو بعض الناس ويكون حقاً أو ثماً يسوغ فيه الاجتهاد أو مذهباً لقائله فيمضى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كثير عند من لا يعرف الحديث مثل المسائل التي وضعها الشيخ أبو الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي الانصاري وجعلها محنة يفرق فيها بين السفي والبدعي وهي مسائل معروفة عمل بعض الكذابين وجعل لها اسناداً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلها من كلامه وهذا يعلمه من له أدنى معرفة انه مكذوب مفترى وهذه المسائل وان كان غالبها موافقاً لاصول السنة ففيها ما اذا خالفه الانسان لم يحكم بأنه مبتدع مثل أول نعمة أنعم بها على عبده فان هذه المسئلة فيها نزاع بين أهل السنة والنزاع فيها لفظي لان منهاها على أن اللذة يعقبها ألم هل تسمي نعمة أم لا وفيها أيضاً أشياء مرجوحة

فالواجب أن يفرق بين الحديث الصحيح والحديث الكذب فان السنة هي الحق دون الباطل وهي الاحاديث الصحيحة دون الموضوعه فهذا أصل عظيم لاهل الاسلام عموماً ولمن يدعي السنة خصوصاً

(فصل) وقد تقدم ان دين الله وسط بين الغالي فيه والجاهلي عنه والله تعالى ما أمر عباده بامر الا اعترض الشيطان فيه بامر ينال بالي بايها ظفر اما افراط فيه واما تفريط فيه واذا كان الاسلام الذي هو دين الله لا يقبل من أحد سواه قد اعترض الشيطان كثيراً ممن ينتسب

اليه حتى أخرجه عن كثير من شرائعه بل أخرج طوائف من أعبد هذه الامة وأورعها عنه حتى مرقوا منه كما يرق السهم من الرمية وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال المارقين منه فثبت عنه في الصحيح وغيرها من رواية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري وهيل بن حنيفة وأبي ذر الغفاري وسعد بن أبي وقاص وعبد الله ابن عمر وابن مسعود رضي الله عنهم وغير هؤلاء ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الخوارج فقال يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوهم أو فقتلوهم فان في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة ثلث أدركتهم لاقتلهم قتل عاد وفي رواية شر قتلي تحت أديم السماء خير قتلي من قتلوه وفي رواية لو يعلم الذين يقاتلونهم مازوي لهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لنكلوا عن العمل وهؤلاء لما خرجوا في خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قاتلهم هو وأنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وتحريضه على قتلهم واتفق على قتلهم جميع أئمة الاسلام

وهكذا كل من فارق جماعة المسلمين وخرج عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشريقته من أهل الاهواء المضلة والبدع الخالفة ولهذا قاتل المسلمون أيضاً الرافضة الذين هم شر من هؤلاء وهم الذين يكفرون جماهير المسلمين مثل الخلفاء الثلاثة وغيرهم ويزعمون

أنهم هم المؤمنون ومن سواهم كافر ويكفرون من يقول ان الله يري في الآخرة أو يؤمن بصفات الله وقدرته الكاملة ومشيشته الشاملة ويكفرون من خالفهم في بدعهم التي هم عليها فانهم يمسحون القدمين ولا يمسحون على الخف ويؤخرون الفطور والصلاة الى طنوع النجم ويجمعون بين الصلاتين من غير عذر ويقتنون في الصلوات الخمس ويحرمون النفاق وذبايح أهل الكتاب وذبايح من خالفهم من المسلمين لانهم عندهم كفار ويقولون على الصحابة رضي الله عنهم أقوالا عظيمة لاحاجة الى ذكرها هنا الى أشياء أخرقة تلهم المسلمون بأمر الله ورسوله

فإذا كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين قد انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عبادة العظيمة حتى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم فيعلم أن المنتسب الى الاسلام أو السنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضا من الاسلام والسنة حتى يدعى السنة من ليس من أهلها بل قد مرق منها وذلك بأسباب

منها الغلو الذي ذمه الله تعالى في كتابه حيث قال يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته آلهها الى مريم وروح منه الى قوله وكفى بالله وكلا وقال تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيكم والغلو في الدين فانه أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين وهو حديث صحيح

ومنها التفرق والاختلاف الذي ذكره الله تعالى في كتابه العزيز ومنها أحاديث تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي كذب عليه باتفاق أهل المعرفة بسبعها الجاهل بالحديث فيصدق بها لموافقة ظنه وهواه

وأضل الضلال اتباع الظن والهوى كما قال الله تعالى في حق من ذمهم ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وقال في حق نبيه صلى الله عليه وسلم والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فترهه عن الضلال والغواية الذين هما الجهل والظلم فالضل هو الذي لا يعلم الحق والغاوى الذي يتبع هواه وأخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس بل هو وحى أوحاه الله اليه فوصفه بالعلم ونزهه عن الهوى وأنا أذكر جوامع من أصول الباطل التي ابتدعها طوائف ممن

ينتسب الى السنة وقد مرق منها وصار من أكابر الظالمين وهي فصول (الفصل الاول) أحاديث رويها في الصفات زائدة على الاحاديث التي في دواوين الاسلام مما نعلم باليقين القاطع انها كذب وبهتان بل كفر شنيع وقد يقولون من أنواع الكفر مالا يروون فيه حديثا مثل حديث يروونه ان الله ينزل عشية عرفة على جبل أورق يصانح الركبان ويعانق المشاة وهذا من أعظم الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وقائله من أعظم القائلين على الله غير الحق ولم يرو هذا الحديث أحد من علماء المسلمين أصلا بل أجمع علماء المسلمين وأهل المعرفة

بالحديث على انه مكذوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أهل العلم كابن قتيبة وغيره هذا وأمثاله إنما وضعه الزنادقة الكفار ليشينوا به أهل الحديث ويقولون انهم يرون مثل هذا

وكذلك حديث آخر فيه انه رأى ربه حين أفاض من مزدلفة يمشي أمام الحجيح وعليه حبة صرف أو ما يشبه هذا البهتان والافتراء على الله الذي لا يقوله من عرف الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومكذبا حديث فيه ان الله يمشي على الأرض فإذا كان موضع خضرة قالوا هذا موضع قدميه وقرؤن قوله تعالى فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الأرض بعد موتها هذا أيضا كذب باتفاق العلماء ولم يقل الله فانظر الى آثار خطي الله وإنما قال أثر رحمة الله ورحمته هنا النبات

وهكذا أحاديث في بعضها ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه في الطواف وفي بعضها انه رآه وهو خارج من مكة وفي بعضها انه رآه في بعض سكك المدينة الى أنواع آخر

وكل حديث فيه ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه في الأرض فهو كذب باتفاق المسلمين وعلمائهم هذا شيء لم يقله أحد من علماء المسلمين ولا رواه أحد منهم

وإنما كان النزاع بين الصحابة في ان محمدا صلى الله عليه وسلم هل رأى ربه ليلة المعراج فكان ابن عباس رضى الله عنهما وأكثر علماء السنة يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه ليلة المعراج وكانت طائفة رضى الله عنها وطائفة معها تنكر ذلك ولم ترو طائفة رضى الله

عنها في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ولا سألته عن ذلك ولا نقل في ذلك عن الصدوق رضى الله عنه كما يروونه ناس من الجهال ان أباهما سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم وقال لعائشة لا فهذا الحديث كذب باتفاق العلماء ولهذا ذكر القاضي أبو يعلى وغيره أنه اختلفت الرواية عن الامام أحمد رحمه الله هل يقال ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه بمعنى رأسه أو يقال بعين قلبه أو يقال رآه ولا يقال بعين رأسه ولا بعين قلبه على ثلاث روايات

وكذلك الحديث الذي رواه أهل العلم انه قال رأيت ربي في صورة كذا وكذا يروى من طريق ابن عباس ومن طريق أم الطفيل وغيرهما وفيه انه وضع يده بين كتفي يحيى وجسدت برداناه على صدرى هذا الحديث لم يكن ليلة المعراج فان هذا الحديث كان بالمدينة وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نام عن صلاة الصبح ثم خرج اليهم وقال رأيت كذا وكذا وهو من رواية من لم يصل خلفه الا بالمدينة كما الطفيل وغيرهما والمعراج إنما كان من مكة باتفاق أهل العلم بنص القرآن والسنة المتواترة كما قال الله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى

فعلم ان هذا الحديث كان رؤيا منام بالمدينة كما جاء مفسرا في كثير من طرقه انه كان رؤيا منام مع أن رؤيا الانبياء وحى لم يكن رؤيا يقظة ليلة المعراج وقد اتفق المسلمون على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ير ربه بعينه في الأرض وإن الله لم ينزل له الى الأرض وليس عن النبي

صلى الله عليه وسلم قط حديث فيه ان الله نزل له الى الارض
بل الاحاديث الصحيحة ان الله يدنو عشية عرفة وفي رواية الى
سما الدنيا كل ليلة حين ينزل المائيل الاخر فيقول من يدعوني
فاجيب له من يسأني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له

وثبت في الصحيح ان الله يدنو عشية عرفة وفي رواية الى سما
الدنيا فيباهي الملائكة باهل عرفة فيقول انظروا الى عبادي اتوني شعثا
غبرا ما اراد هؤلاء وقد روى ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان ان
صح الحديث فان هذا مما تكلم فيه اهل العلم

وكذلك ما روى بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل من حراء
تبسدى له ربه على كرمي بين السماء والارض غلط باتفاق اهل العلم
بل الذي في الصحيح ان الذي تبسدى له الملك الذي جاءه بجاء في أول
مرة وقال له اقرأ فقلت لست بقارئ فاختذني فغطني حتى بلغ في
الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت لست بقارئ فاختذني فغطني حتى بلغ
من الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان
من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فهذا
أول ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم جعل النبي صلى الله عليه
وسلم يحدث عن فترة الوحى قال فينا أنا أمشي اذ سمعت صوتا فرفعت
رأى فإذا الملك الذي جاءني بحراء اجالس على كرمي بين السماء
والارض رواء جابر رضى الله عنه في الصحيحين فاخبر ان الملك الذي
جاءه بحراء رآه بين السماء والارض وذكر أنه رعب منه فوقع في

بعض الروايات الملك فظن القارئ أنه الملك وأنه الله وهذا غلط وباطل
وبالجملة ان كل حديث فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه
بعينه في الارض وفيه انه نزل له الى الارض وفيه ان رياض الجنة من
خطوات الحق وفيه انه وطئ على صخرة بيت المقدس كل هذا كذب
باطل باتفاق علماء المسلمين من اهل الحديث وغيرهم

وكذلك كل من ادعى انه رأى ربه بعينه قبل الموت فدعواه باطل
باتفاق اهل السنة والجماعة لانهم اتفقوا جميعهم على ان احدا من المؤمنين
لا يرى ربه بعينه رأسه حتى يموت وثبت ذلك في صحيح مسلم عن التماس
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما ذكر الدجال قال واعلموا
ان احدا منكم ان يرى ربه حتى يموت وكذلك روى هذا عن النبي
صلى الله عليه وسلم من وجوه أخر يحذر أمته فتنة الدجال وبين لهم
ان احدا منهم ان يرى ربه حتى يموت فلا يظن أحد ان هذا الدجال
الذي رآه هو ربه ولكن الذي يقع لاهل حقائق الايمان من المعرفة
بالله وبقين القلوب ومشاهدتها ومحلياتها هو على مراتب كثيرة قال النبي
صلى الله عليه وسلم لما سأله جبريل عليه السلام عن الاحسان قال
الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك

وقد يرى المؤمن ربه في المنام في صور متنوعة على قدر ايمانه وبقينه
فاذا كان ايمانه صحيحا لم يره الا في صورة حسنة واذا كان في ايمانه نقص
ورأى ما يشبه ايمانه ورؤيا المنام لما حكم غير رؤيا الحقيقة في اليقظة ولها
تعبير وتأويل لما فيها من الامثال المضروبة للاحقائق

(وقد) يحصل لبعض الناس في البقطة أيضا من الرؤيا نظير ما يحصل للأئم في المنام فيرى بقلبه مثل ما يرى الأئم * وقد ينبغي له من الحقائق ما يشهده بقلبه فهذا كله يقع في الدنيا وربما غلب أحدهم ما يشهده بقلبه وتحمسه حواسه فيظن أنه رأى ذلك بمعنى رأسه حتى يستيقظ فيعلم أنه منام وربما علم في المنام أنه منام فهكذا من العباد من يحصل له مشاهدة قلبية تغلب عليه حتى تقتبه عن الشعور بحواسه فيظنها رؤية بعينه وهو غالط في ذلك وكل من قال من العباد المتقدمين أو المتأخرين أنه رأى ربه بمعنى رأسه فهو غالط في ذلك بإجماع أهل العلم والإيمان

نعم رؤية الله بالأبصار هي للمؤمنين في الجنة وهي أيضا للناس في عرصات القيامة كما تواترت الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال أنكم سترون ربكم كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب وكما ترون القمر ليلة البدر صحو ليس دونه سحاب وقال صلى الله عليه وسلم جنات الفردوس أربع جنتان من ذهب آتينهما وحليتهما وما فيهما وما جنتان من فضة آتينهما وحليتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال صلى الله عليه وسلم إذا دخل أهل الجنة الجنة نادي مناد يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم يبيض وجوهنا ويثقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويجرنا من النار فيكشف الحجاب فينظرون إليه فأعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه وهي الزيادة

وهذه الأحاديث وغيرها في الصحاح وقد تلقاها السلف والأئمة بالقبول وتفق عليها أهل السنة والجماعة وانما يكذب بها أو يحرفها الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة والرافضة ونحوهم الذين يكذبون بصفات الله تعالى وبرؤيته وغير ذلك وهم المعطلة شرار الخلق والخليقة ودين الله وسط بين تكذيب هؤلاء بما أخبر به رسوله صلى الله عليه وسلم في الآخرة وبين تصديق الغالية بأنه يرى بالعبود في الدنيا وكلاهما باطل

وهؤلاء الذين يزعم أحدهم أنه يراه بمعنى رأسه في الدنيا هم ضلال كاتقدم فإن ضموا إلى ذلك أنهم يرونه في بعض الأشخاص أما بعض الصالحين أو بعض الرندان أو بعض الملوك أو غيرهم عظم ضلالهم وكفرهم وكأوا حينئذ أضل من التصاري الذين يزعمون أنهم رأوه في صورة عيسى ابن مريم بل هم أضل من اتباع الدجال الذي يكون في آخر الزمان ويقول للناس أنا ربكم ويأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث ويقول للخرقة اخرجي كنوزك فتنبعث كنوزها وهذا هو الذي حذر منه النبي صلى الله عليه وسلم أمته وقال ما من خلق آدم إلى قيام الساعة فتنة أعظم من الدجال وقال إذا جالس أحدكم في الصلاة فليستعذ بالله من أربع ليقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال فهذا ادعى الربوبية وأتى بشبهات فتن بها الخلق حتى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم أنه أعور وإن ربكم ليس بأعور واعلموا أن

أحدا منكم ان يرى ربه حتى يموت فذكر لهم علامتين ظاهرتين يعرفهما جميع الناس لعلمه صلى الله عليه وسلم بأن من الناس من يضل فيجوز أن يرى ربه في الدنيا في صورة البشر كهؤلاء الضلال الذين يعتقدون ذلك وهؤلاء تدبسمون الحلولية والاتحادية

وهم صنفان قوم يخلصونه بالحلول أو الاتحاد في بعض الاشياء كما يقوله النصارى في المسيح عليه السلام والغالية في على رضى الله عنه ونحوه وقوم في أنواع من المشايخ وقوم في بعض الملوك وقوم في بعض الصور الجميلة الى غير ذلك من الاقوال التي هي شر من مقالة النصارى

ونف يسمون فيقولون بحلوله أو اتحاده في جميع الموجودات حتى الكلاب والخنزير والنجايات وغيرها كما يقول ذلك قوم من الجهمية ومن تبعهم من الاتحادية كاصحاب ابن عربي وابن سيمين وابن الفارض والتلمساني والبلياني وغيرهم

ومذهب جميع المرسلين ومن تبعهم من المؤمنين وأهل الكتب ان الله سبحانه خلق العالمين ورب السموات والارض وما بينهما ورب العرش العظيم والخلق جميعهم عباده وهم فقراء اليه

وهو سبحانه فرق سمواته على عرشه بائن من خلقه ومع هذا فهو معهم أينما كانوا كما قال سبحانه وتعالى هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير

فهؤلاء الضلال الكفار الذين يزعم أحددهم انه يرى ربه بعينه وربما زعم انه جالس وحادثه أو ضاحكه وربما يعين أحددهم آدميا اما شخصا أو صبيا أو غير ذلك ويزعم انه كلم يستتابون فان تابوا والا ضربت أعناقهم وكانوا كفارا اذهم أكفر من اليهود والنصارى الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم فان المسيح رسول كريم وحيه عند الله في الدنيا والآخرة ومن المقربين فاذا كان الذين قالوا انه هو الله وانه اتحد به أو حل فيه قد كفرهم وعظم كفرهم بل الذين قالوا انه اتحد ولدا حتى قال وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبدا فكيف بمن يزعم في شخص من الاشخاص انه هو هذا كفر من الغالية الذين يزعمون ان عليا رضى الله عنه أو غيره من أهل البيت هو الله

وهؤلاء هم الزنادقة الذين حرقهم على رضى الله عنه بالنار وأمر باخاديد خدت لهم عند باب كنده وقذفهم فيها بعد ان أجلبهم ثلاثا ليتوبوا فلما لم يتوبوا أحرقهم بالنار وافقت الصحابة رضى الله عنهم على قتلهم لكن ابن عباس رضى الله عنهما كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف بلا تحريق وهو قول أكثر العلماء وتصهم معروفه عند العلماء

(فصل) وكذلك الغلو في بعض المشايخ اما في الشيخ عدى ويونس القفى أو الخلاج وغيرهم بل الغلو في علي بن أبي طالب رضى الله عنه

ونحوه بل القلوب في المسيح عليه السلام ونحوه فكل من غلا في حق
أو في رجل صالح كمثل علي رضي الله عنه أو عدى أو نحوه أو في
من يعتقد فيه الصلاح كالحلاج أو الحاكم الذي كان بمصر أو يونس الفتي
ونحوهم وجعل فيه نوعا من الالهية مثل أن يقول كل رزق لا يرزقني
الشيخ فلان ما يريد أو يقول إذا ذبح شاة باسم سيدي أو يعبد السجود
له أو لغيره أو يدعو من دون الله تعالى مثل أن يقول يا سيدي فلان
اغفر لي أو ارحمني أو انصرني أو ارزقني أو أغثني أو أجرني أو توكلت
عليك أو أنت حسي أو أنا في حسبك أو نحو هذه الأقوال والأفعال
التي هي من خصائص الربوبية التي لا تصلح إلا لله تعالى فكل هذا
شرك وضلال يستتاب صاحبه فإن تاب والا قتل فإن الله إنما أرسل
الرسول وأنزل الكتب لتعبد الله وحده لا شريك له ولا نجعل مع الله
الاله آخر

والذين كانوا يدعون مع الله آلهة أخرى مثل الشمس والقمر
والكواكب والعزير والمسيح والملائكة واللات والعزى ومناة الثالثة
الآخرى ويعوث ويعوق ونسرا وغير ذلك لم يكونوا يعتقدون أنها
تخلق الخلق أو أنها تنزل المطر أو أنها تثبت النبات وإنما كانوا يعبدون
الانبياء والملائكة والكواكب والجن والتسابل المصورة هؤلاء أو
يعبدون قبورهم ويقولون إنما نعبدكم ليقربونا إلى الله زلفى -
ويقولون هم شفعاؤنا عند الله فأرسل الله رسلا تنهي أن يدعى
أحد من دونه لادعاء عبادة ولا دعاء استغاثة وقال تعالى قل ادعوا الذين

زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين
يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون
عذابه إن عذاب ربك كان محذورا

قال طائفة من الساف كان اقوام يدعون المسيح وعزيرا والملائكة
فقال الله لهم هؤلاء الذين تدعونهم يتقربون إلى كما تقربون ويرجون
رحمتي كما ترجون رحمتي ويخافون عذابي كما يخافون عذابي وقال تعالى
قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات
ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع
الشفاعة عنده إلا لمن أذن له فاشهر سبحانه أن ما يدعى من دون الله
ليس له مثقال ذرة في الملك ولا شرك في الملك وأنه ليس له من الخلق
عون يستعين به وأنه لا تنفع الشفاعة عنده إلا بأذنه

وقال تعالى وكم من ملة في السموات لا تنفع شفاعتهم شيئا إلا من
بإذن أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقال تعالى أم اتخذوا من دون الله
شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا
له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون وقال تعالى ويعبدون من
دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل
أنبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض الآية

وعبادة الله وحده هي أصل الدين وهو التوحيد الذي بعث الله
به الرسل وأنزل به الكتب فقال تعالى وإنا من أرسلنا من قبلك من
رسلنا أجمعين من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في

كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا يوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحنق التوحيد ويعلمه أمته حتى قال له رجل ما شاء الله وشئت فقال أ جعلتني لله ندا بل ما شاء الله وحده وقال لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن ما شاء الله ثم ما شاء محمد ونهى عن الخلف بغير الله فقال من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت وقال من حلف بغير الله فقد أشرك وقال لا تطروني كما طارت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله

ولهذا اتفق العلماء على أنه ليس لأحد أن يحلف بمخلوق كالكمبة ونحوها

ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السجود له ولما سجد بعض أصحابه نهاه عن ذلك وقال لا يصالح الجود إلا الله وقال لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها وقال لمعاذ بن جبل رضى الله عنه أ رأيت لو صررت بقبري أ كنت ساجداً له قال لا قال فلا تسجد لي

ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد فقال في مرض موته لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة رضى الله عنها ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال

قبل أن يموت بخمس أن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا بيوتكم قبوراً وصلوا على حيثما كنتم فإن صلاتكم تباركنى ولهذا اتفق أئمة الإسلام على أنه لا يشرع بناء المسجد على القبور ولا تشرع الصلاة عند القبور بل كثير من العلماء يقول الصلاة عندها باطلة

والسنة في زيارة قبور المسلمين تطير الصلاة عليهم قبل الدفن قال الله تعالى في كتابه عن المنافقين ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره فكان دليل الخطاب أن المؤمنين يصل على عليهم ويقام على قبورهم

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العاقبة اللهم لا تحرنا أجرهم ولا تفتنا بدمهم واغفر لنا ولهم

وذلك أن من أكبر أسباب عبادة الأوثان كان التعظيم للقبور بالعبادة ونحوها قال الله تعالى في كتابه وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا - وادوا ولا يغوث ويعوق ونسرا

قال طائفة من السلف كانت هذه أسماء قوم صالحين فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تمثيلهم وعبدوها

ولهذا اتفق العلماء على أن من سلم على النبي صلى الله عليه وسلم عند قبره أنه لا يمتنع بحجرتة ولا يقبلها لأن التقبيل والاستلام إنما

تكون لاركان بيت الله الحرام فلا يشبه بيت المخلوق بيت الخالق
وكذلك الطواف والصلاة والاجتماع للعبادات إنما تقصد في بيوت
الله وهي المساجد التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه فلا تقصد
بيوت المخلوقين فتتخذ عيدا كما قال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيوتي
عيدا كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو أصل الدين ورأسه الذي
لا يقبل الله عملا الا به ويفقر لصاحبه ولا يغفر لمن تركه وكما قال تعالى
ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك
بالله فقد افترى إثما عظيما

ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام وأعظمه فاعظم آية في
القرآن آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم
وقال صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة
والاله الذي يأله الفلب عبادته واستعانة ورجاء له وخشية واجلالا
وأكراما

(فصل) ومن ذلك الاقتصاد في السنة واتباعها كما جاءت بلا زيادة
ولا نقصان مثل الكلام في القرآن وسائر الصفات فإن مذهب سلف
الامة وأهل السنة ان القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدا واليه
يمود هكذا قال غير واحد من السلف روى عن سفيان بن عيينة عن
عمرو بن دينار وكان من التابعين الاعيان قال ما زلت أسمع الناس
يقولون ذلك

والقرآن الذي أنزله الله على رسوله صلى الله عليه وسلم هو هذا

القرآن الذي يقرؤه المسلمون ويكتبونه في مصاحفهم وهو كلام الله
لا كلام غيره وان تلاه العباد وبلغوه بحركاتهم وأصواتهم فإن الكلام لمن
قاله مبتدئا لا لمن قاله مابغا مؤدبا قال الله تعالى وان أحسد من المسلمين
استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه وهذا القرآن في
المصاحف كما قال تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وقال تعالى
يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة وقال انه لقرآن كريم في كتاب مكنون
والقرآن كلام الله بحروفه ونظمه ومعانيه كل ذلك يدخل في القرآن
وفي كلام الله وأعراب الحروف هو من تمام الحروف كما قال النبي صلى
الله عليه وسلم من قرأ القرآن فاعرضه فله بكل حرف عشر حسنة وقال
أبو بكر وعمر رضي الله عنهما حفظ أعراب القرآن أحب إلينا من
حفظ بعض حروفه

واذا كتب المسلمون مصحفا فإن أحبوا ان لا ينقطوه ولا يشكلوه
جاء ذلك كما كان الصحابة يكتبون المصاحف من غير تنقيط ولا تشكيل
لان القوم كانوا عربا لا يلحنون وهكذا هي المصاحف التي بعث بها عثمان
رضي الله عنه الي الامصار في زمن التابعين

ثم فشا اللحن فنقطت المصاحف وشكلت بالنقط الحرف ثم شكلت
بمثل خط الحروف فتنازع العلماء في كراهة ذلك وفيه خلاف عن الامام
أحمد رحمه الله وغيره من العلماء قيل يكره ذلك لانه بدعة وقيل لا يكره
للاحتاجة اليه وقيل يكره النقط دون الشكل لبيان الاعراب والصحيح
انه لا بأس به

والتصدق بما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يتكلم بصوت وينادي آدم عليه السلام بصوت الى أمثال ذلك من الاحاديث فهذه الجملة كان عليها سلف الامة وأئمة السنة

وقال أئمة السنة القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق حيث تلى وحيث كتب فلا يقال لثلاوة العبد بالقرآن انها مخلوقة لان ذلك يدخل فيه القرآن المنزل ولا يقال غير مخلوقة لان ذلك يدخل فيه أفعال العباد ولم يقل قط احد من أئمة السلف ان اصوات العباد بالقرآن قديمة بل انك واعى من قال لفظ العبد بالقرآن غير مخلوق واما من قال ان المداد قديم فهذا من اجهل الناس وابسدهم عن السنة قال الله تعالى قل لو كان البحر مدداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربى ولو جئنا بمثله مدداً فاخبر ان المداد يكتب به كلماته

وكذلك من قال ليس القرآن في المصحف وانما في المصحف مداد وورق أو حكاية وتعبارة فهو مبتدع ضال بل القرآن الذى أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم هو ما بين الدفتين والكلام في المصحف على الوجه الذى يعرفه الناس له خاصة يمتاز بها عن سائر الاشياء

وكذلك من زاد على السنة فقال ان ألفاظ الابداد واصواتهم قديمة فهو مبتدع ضال كمن قال ان الله لا يتكلم بحرف ولا بصوت فانه أيضاً مبتدع منكسر للغة

وكذلك من زاد وقال ان المداد قديم فهو ضال كمن قال ليس

في المصاحف كلام الله واما من زاد على ذلك من الجهال الذين يقولون ان الورق والجلد والورد وقطعة من الحائط كلام الله فهو بمنزلة من يقول ماتكم الله بالقرآن ولا هو كلامه هذا الغلو من جانب الاثبات يقابل التكذيب من جانب النفي وكلاهما خارج عن السنة والجماعة

وكذلك افراد الكلام في القطعة والشكلة يدعة نفيًا وإثباتًا وانما حدثت هذه البدعة من مائة سنة أو أكثر بقليل فان من قال ان المداد الذى تنقط به الحروف ويتشكل به قديم فهو ضال جاهل ومن قال ان اعراب حروف القرآن ليس من القرآن فهو ضال مبتدع

بل الواجب أن يقال هذا القرآن العربى هو كلام الله وقد دخل في ذلك حروفه باعرابها كما دخلت معانيه ويقال ما بين اللوحين جميعه كلام الله فان كان المصحف منقوطة مشكولة أطلق على ما بين اللوحين جميعه انه كلام الله وان كان غير منقوط ولا مشكول كالمصاحف القديمة التى كتبها الصحابة كان أيضاً ما بين اللوحين هو كلام الله فلا يجوز أن تلقى الفتنة بين المسلمين بأمر محدث وتزاع لفظي لاحتققة له ولا يجوز أن يحدث في الدين ما ليس منه

(فصل) وكذلك يجب الاقتصاد والاعتدال في أمر الصحابة والقراءة رضي الله عنهم فان الله تعالى أنى على أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم من السابقين والتابعين لهم بإحسان وأخبر أنه رضى عنهم ورضوا عنه وذكرهم في آيات من كتابه مثل قوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على

الكفار رحما بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً
سيأثمهم في وجودهم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في
الانجيل كزراع أخرج شطأ فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب
الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم
مغفرة وأجرًا عظيماً وقال تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً
وفي الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تسبوا أصحابي
فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أتق مثل أحد ذهباً ما بلغ مداحدهم
ولا نصيفه

وقد اتفق أهل السنة والجماعة على ما تواتر عن أمير المؤمنين على
ابن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر ثم
عمر رضى الله عنهما واتفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على
بيعة عثمان بعد عمر رضى الله عنهما وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يصير ملكاً وقل صلى الله عليه
وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تسكوا
بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة

ضلالة
وكان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه آخر الخلفاء
الراشدين المهديين

وقد اتفق عامة أهل السنة من العلماء والامراء والاجناد
على أن يقولوا أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضى الله عنهم ودلائل
ذلك وقضائل الصحابة كثير ليس هذا موضعه

وكذلك تؤمن بالامساك عما شجر بينهم ونعلم أن بعض المتقول في
ذلك كذب وهم كانوا مجتهدين اما مصيبين لهم اجران أو متأبين على
عملهم الصالح مغفور لهم خطوهم وما كان لهم من السيئات وقد سبق
لهم من الله الحسنى فان الله يغفرها لهم اما بتوبة أو بحسنات ماحية أو
مضائب مكفرة أو غير ذلك فانهم خير قرون هذه الامة كما قال صلى
الله عليه وسلم خير القرون قرني الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم وهذه
خير أمة أخرجت للناس

ونعلم مع ذلك ان على بن أبي طالب رضى الله عنه كان أفضل
وأقرب الى الحق من معاوية ومن قاتله معه لما ثبت في الصحيحين عن
أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين يقتلهم أدنى الطائفتين الى الحق
وفي هذا الحديث دليل على أنه مع كل طائفة حق وان علياً رضى
الله عنه أقرب الى الحق

وأما الذين قعدوا عن القتال في الفتنة كسعد بن أبي وقاص وابن
عمر وغيرهما رضى الله عنهم فاتبوا النصوص التي سمعوها في ذلك عن
القتال في الفتنة وعلى ذلك أكثر أهل الحديث

وكذلك آل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم من الحقوق

موجب رعايتها فان الله جعل لهم حقاً في الخمس والفيء وأمر بالصلاة عليهم مع الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حديد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حديد مجيد وآل محمد هم الذين حرمت عليهم الصدقة هكذا قال الشافعي وأحمد ابن حنبل وغيرهما من العلماء رحمهم الله فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الصدقة لا تحل لمحمد ولا آل محمد وقد قال الله تعالى في كتابه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وحرم الله عليهم الصدقة لانها أوساخ الناس وقد قال بعض السلف حب أبي بكر وعمر ايمان وبغضهما نفاق وفي المسانيد والسنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس لما شكاه جفوة قوم لهم قال والذي نفسي بيده لا يدخلون الجنة حتى يحبوكم من أجلي

وفي الصحيح عن أبي صلي الله عليه وسلم أنه قال ان الله اصطفى بنى اسماعيل واصطفى بنى كنانة من بنى اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى بنى هاشم من قريش واصطفاني من بنى هاشم وقد كانت الفتنة لما وقعت بقتل عثمان واقتراق الامة بمداه صارقوم ممن يحب عثمان وينلو فيه بخرف عن علي رضي الله عنه مثل كثير من أهل الشام ممن كان اذذاك يسب علياً رضي الله عنه ويبغضه وقوم ممن يحب علياً رضي الله عنه وينلو فيه بخرف عن عثمان رضي الله عنه مثل كثير من أهل العراق ممن كان يبغض عثمان ويسبه

رضي الله عنه

ثم تغلظت بدعتهم بعد ذلك حتى سبوا أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وزاد البلاء بهم حينئذ

والسنة محبة عثمان وعلى جميعاً وتقديم أبي بكر وعمر عليهما رضي الله عنهما لما خصهما الله به من الفضائل التي سبقا بها عثمان وعياً جميعاً وقد نهي الله في كتابه عن التفرق والتشتت وأمر بالاعتصام بحبله فهذا موضع يجب للمؤمن أن يتثبت فيه ويصم بحبل الله فان السنة مبناها على العلم والعدل والاتباع لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

فالرفضة لما كانت تسب الصحابة صار العلماء يأمرهم بمسوقية من يسب الصحابة ثم كذرت الصحابة وقالت عنهم أشياء قد ذكرنا حكمهم فيها في غير هذا الموضع

ولم يكن أحد اذذاك يتكلم في يزيد بن معاوية ولا كان الكلام فيه من الدين ثم حدثت بعد ذلك أشياء فصار قوم يظهرون لعنة يزيد ابن معاوية ورعاً كان غرضهم بذلك التطرق الى لعنة غيره فكروه أكثر أهل السنة لعنة أحد بعينه فسمع بذلك قوم ممن كان يتسنن فاعتقد أن يزيد كان من كبار الصالحين وأئمة الهدى وصار الفسادة فيه على طرفي نقيرض هؤلاء يقولون انه كافر زنديق وانه قنسل ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وتتل الانصار وأبناءهم بالحرية ليأخذ بشرار أهل بيته الذين قتلوا كفاراً مثل جده لأمه عتبة بن ربيعة وخاله الوليد

وغيرها وبذكرون عنه من الاشتهار بشرب الخمر واطهار الدواحيش
 .أشياء وأقوام يعتقدون أنه كان اماما عادلا هاديا مهديا وأنه كان من
 الصحابة أو أكابر الصحابة وأنه كان من أولياء الله تعالى وربما اعتقد
 بعضهم أنه كان من الأنبياء ويقولون من وقف في يزيد وقفه الله على نار
 جهنم ويروون عن الشيخ حسن بن عدي أنه كان كذا وكذا ولياً
 وقفوا على النار لقولهم في يزيد وفي زمن الشيخ حسن زادوا أشياء
 باطلة نظماً ونثراً وغلووا في الشيخ عدي وفي يزيد بأشياء مخالفة لما كان
 عليه الشيخ عدي الكبير قدس الله روحه فان طريقته كانت سليمة لم
 يكن فيها من هذه البدع وابتلوا بروافض عادوهم وقتلوا الشيخ حسناً
 وحجرت قتيلاً لا يحبها الله ولا رسوله

ومذا الذل في يزيد من الطرفين خلاف لما أجمع عليه أهل
 العلم بالإيمان

فان يزيد بن معاوية ولد في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه
 ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولا كان من الصحابة باتفاق العلماء
 ولا كان من المشهورين بالدين والصلاح وكان من شيعان المسلمين ولا
 كان كافراً ولا زنديقاً وتولى بعد أبيه على كراهة من بعض المسلمين
 ورضا من بعضهم وكان فيه شجاعة وكرم ولم يكن مظهراً للفواحش كما
 يحكي عنه خصومه

وحجرت في امارته أمور عظيمة أحسدها مقتل الحسين رضي الله
 عنه وهو لم يأمر بقتل الحسين ولا أظهر الفرح بقتله ولانكت بالقتيب

على شياؤه رضي الله عنه ولا حمل رأس الحسين رضي الله عنه الى الشام
 لكن أمر بمنع الحسين رضي الله عنه، ويدفعه عن الامر ولو كان بقتاله
 فزاد الثواب على أمره وحض الشمر ذي الجيوش على قتله لعبيد الله
 ابن زياد فاعندني عليه عبيد الله بن زياد فطلب منهم الحسين رضي الله
 عنه أن ينجي الى يزيد أو يذهب الى الثغر مرابطاً أو يعود الى مكة
 فتعوه رضي الله عنه الآن يستأمر لهم وأمر عمر بن سعد بقتاله فقتلوه
 مظلوماً له ولطائفه من أهل بيته رضي الله عنهم

وكان قتله رضي الله عنه من المصائب العظيمة فان قتل الحسين وقتل
 عثمان قبله كانا من أعظم أسباب الفتن في هذه الامة وقتلها من شرار
 الخاق عند الله ولما قدم أهلهم رضي الله عنهم على يزيد بن معاوية
 أكرمهم وسيرهم الى المدينة وروى عنه انه لعن زياداً على قتله وقال
 كنت أرى من طاعة أهل البراق بدون قتل الحسين لكنه مع هذا
 لم يظهر منه انكار قتله والانتصار له والاختصاص به كان هو الواجب
 عليه فصار أهل الحق يلومونه على تركه الواجب مضافاً الى أمور أخرى
 وأما خصومه فيزيدون عليه من الفرية أشياء

وأما الامر الثاني فان أهل المدينة النبوية تقضوا بيعته وأخرجوا
 نوابه وأهله فبث اليهم جيشاً وأمره اذا لم يطعموه بمدائن أن يدخلها
 بالسيف ويبيحها نللاً نصار عسكره في المدينة النبوية ثلاثاً يقتلون
 وينهبون ويفتضون الزوج المحرمة ثم أرسل جيشاً الى مكة للشرقة

فحاصروا مكة وتوفي يزيد وهم محاصرون مكة وهذا من المدون والظلم الذي فعل بأمره

ولهذا كان الذي عليه مقتصد أهل السنة وأئمة الأمة أنه لا يجب ولا يجب قال صالح بن أحمد بن حنبل قلت لأبي أن قوما يقولون أنهم يحبون يزيد قال يا بني وهل يجب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر فقلت يا أباي فلماذا لا تلغنه قال يا بني ومتي رأيت أباك يا من أحدأ وروى عنه قيل له تكتب الحديث عن يزيد بن معاوية فقال لا ولا كرامة أو ليس هو الذي فعل بأهل المدينة ما فعل

فزيد عند علماء أئمة المسلمين ملك من الملوك لا يحبونه محبة الصالحين وأولياء الله ولا يحبون لعنة المسلم المعين لما روى البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلا كان يدعي حمارا وكان يكثر شرب الخمر وكان كلما أتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ضربه فقال رجل لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فإنه يحب الله ورسوله

ومع هذا فطائفة من أهل السنة يجيزون لعنة لأنهم يعتقدون أنه فعل من الظلم ما يجوز لعنة فاعله وطائفة أخرى ترى محبته لأنه مسلم تولى على عهد الصحابة وبايعه الصحابة ويقولون لم يصح عنه ما نقل عنه وكانت له محاسن ولم يصح عنه ما نقل عنه أو كان مجتهدا فيما فعله

والصواب هو ما عليه الأئمة من أنه لم يخص بمحبة ولا يامن ومع هذا فإن كان قاسقا أو ظالما فالله يغفر لأفأق والظالم لاسيا إذا أتى بحسنات

عظيمة

وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول جيش يغزو القسطنطينية مغفور له وأول جيش غزها كان أميرهم يزيد بن معاوية وكان معه أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه

وقد يشبهه يزيد بن معاوية بعمر يزيد بن أبي سفيان فإن يزيد بن أبي سفيان كان من الصحابة وكان من خيار الصحابة وهو خير آل حرب وكان أحد أمراء الشام الذين بعثهم أبو بكر رضي الله عنه في فتوح الشام ومشي أبو بكر في ركابه بوصيه مشيعاله فقال له يا خليفة رسول الله أما أن تركب وأما أن أنزل فقال لست براكب ولست بنازل أني أحتسب خطاي هذه في سبيل الله فلما توفي بعد فتوح الشام في خلافة عمر ولي عمر رضي الله عنه مكانه أخاه معاوية وولد له يزيد في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه وأقام معاوية بالشام إلى أن وقع ما وقع

فالواجب الانقصار في ذلك والاعراض عن ذكر يزيد بن معاوية وامتنحان المسلمين به فإن هذا من البدع المخالفة لأهل السنة والجماعة فإنه بسبب ذلك اعتقد قوم من الجهال أن يزيد بن معاوية من الصحابة وأنه من أكابر آل الحين وأئمة العدل وهو خطأ بين

(فصل) وكذلك التفريق بين الأمة وامتنحانها بما لم يأمر الله به ولا رسوله مثل أن يقال للرجل أنت شكيلى أو قرفدى فإن هذه الأسماء بطله ما أنزل الله بها من سلطان وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا في الآثار المرووفة عن سلف الأئمة لا شكيلى ولا قرفدى والواجب

على المسلم اذا سئل عن ذلك أن يقول لا أنا شكيلي ولا قرفندي بل أنا
معلم متبع لكتاب الله وسنة رسوله

وتدرونا عن معاوية بن أبي سفيان انه سأل عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما فقال أنت على ملة على أوملة عثمان فقال لست على ملة
علي ولا علي ملة عثمان بل أنا على ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك
كان كل من السلف يقولون كل هذه الاهواء في النار ويقول أحدهم
ما بأبي أي التعمتين أعظم على أن هداني الله للإسلام أو أن جنبني هذه
الاهواء والله تعالى قد سمأنا في القرآن المسلمين المؤمنين عباد الله فلا
نعدل عن الاسماء التي سمأنا الله بها الي اسماء أحدتها قوم وموهاهم
وآباؤهم ما أنزل الله بها من سلطان

بل الاسماء التي قد يسوغ التسمي بها مثل انتساب الناس الي امام
كالخنف والمالكي والشافعي والحنبلي أو الي شيخ كالفادري والمعدوي
ونحوهم أو مثل الانتساب الي القبائل كالقيسي والهماني والي الامصار
كالشامي والعراقي والمصري

فلا يجوز لاحد أن يمتحن الناس بها ولا يوالي بهذه الاسماء ولا
يعادى عليها بل أكرم الخلق عند الله أتقاهم من أي طائفة كان
وأوليا الله الذين هم أولياؤه هم الذين آمنوا وكابوا يتقون فقد
أخبر سبحانه أن أولياؤه هم المؤمنون المتقون وقد بين المتقين في قوله
تعالى ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر
من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وآتى المال

على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي
الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا
والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا
وأولئك هم المتقون والتقوى هي فعل ما أمر الله به وترك ما نهى الله عنه

وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن حال أولياء الله وما صاروا
به أولياء ففي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى من عادى لي وليا فقد بارزني
بالحاربة وما تقرب الي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي
يتقرب الي بالوفاء حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها فبي
يسمع وبني يبصر وبني يبطش ولان سألني لأعطينه ولان استعاذني
لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي
المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بدله منه

فقد ذكر في هذا الحديث أن التقرب الى الله تعالى على درجتين * أحدها
التقرب اليه بالفرائض * والثانية هي التقرب الى الله بالوفاء بعد أداء
الفرائض * فالأولى درجة المتقصدین الابرار أصحاب اليمين * والثانية
درجة السابقين المؤمنين كما قال الله تعالى ان الابرار اني نعيم على الارائك
ينظرون تعرف في وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم
ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون

قال ابن عباس رضي الله عنهما يمزج لأصحاب اليمين مزجا ويشربه

المقر بون صرفاً

وقد ذكر الله هذا المعنى في عدة مواضع من كتابه فكل من آمن بالله ورسوله واتقى الله فهو من أولياء الله

والله سبحانه قد أوجب موالاته المؤمنين بعضهم لبعض وأوجب عليهم معاداة الكافرين فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لأمكم جებით أعمالهم فأصبحوا خاسرين يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون

فقد أخبر سبحانه أن ولي المؤمنين هو الله ورسوله وعباده المؤمنين وهذا عام في كل مؤمن موصوف بهذه الصفة سواء كان من أهل نسية أو بلدة أو مذهب أو طريقة أو لم يكن وقال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض وقال تعالى إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم

في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض إلى قوله والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم وقال تعالى وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا إلى قوله ته إلى فاصلحوا بينهم بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين إنما المؤمنون أخوة فاصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون

وفي الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر وفي الصحاح أيضاً أنه قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً وشبك بين أصابعه وفي الصحاح أيضاً أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يسلمه ولا يظلمه وأمثال هذه النصوص في الكتاب والسنة كثيرة

وقد جعل الله فيها عبادة المؤمنين بعضهم أولياء بعض وجاهلهم أخوة وجعلهم متناصرين متراحمين متعاطفين وأمرهم سبحانه بالائتلاف ونهاهم عن الافتراق والاختلاف فقال واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا

وقال إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله الآية

فكيف يجوز مع هذا لامة محمد صلى الله عليه وسلم أن تفرق

وتختلف حتى يوالي الرجل طائفة ويعادى طائفة أخرى بلظن والهووى
إلا يبرهان من الله تعالى وقد برأ الله نبيه صلى الله عليه وسلم ممن
كان هكذا

فهذا فعل أهل البدع كالخوارج الذين قارقوا جماعة المسلمين
واستهجلوا دماء من خالفهم

وأما أهل السنة والجماعة فهم متصمون بحبل الله وأقل ما في ذلك
أن يفضل الرجل من يوافقه على هواه وإن كان غيره أتقى لله منه

وانما الواجب أن يقدم من قدمه الله ورسوله ويؤخر من أخره
الله ورسوله ويحب ما أحبه الله ورسوله ويبغض ما أبغضه الله ورسوله
وينهى عما نهى الله عنه ورسوله وأن يرضى بما رضى الله به ورسوله
وأن يكون المسلمون يداً واحدة فكيف إذا بلغ الأمر ببعض الناس
إلى أن يضلوا غيره ويكفروا وقد يكون الصواب معه وهو الموافق
للكتاب والسنة ولو كان أخوه المسلم قد أخطأ في شيء من أمور الدين
فليس كل من أخطأ يكون كافراً ولا فاسقاً بل قد عفا الله لهذه
الامة عن الخطأ والنسيان وقد قال تعالى في كتابه في دعاء لرسول صلى
الله عليه وسلم والمؤمنين ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا وثبت في
الصحيح أن الله قال قد فعلت

لا سيما وقد يكون من يوافقكم في أخص من الإسلام مثل أن
يكون مثلكم على مذهب الشافعي أو منتسباً إلى الشيخ عدى ثم يمد

هذا قد يخالف في شيء وربما كان الصواب معه فكيف يستحل عرضه
ودمه أو ماله مع ما قد ذكر الله تعالى من حقوق المسلم والمؤمن
وكيف يجوز التفريق من الامة باسماء مبتدعة لأصل لها في كتاب
الله ولا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم

وهذا التفريق الذي حصل من الامة علمائها ومشايخها وأمرائها
وكبرائها هو الذي أوجب تسلط الأعداء عليها وذلك بتركهم العمل
بطاعة الله ورسوله كما قال تعالى ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا
ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء

ففي ترك الناس بعض ما أمرهم الله به وقعت بينهم العداوة والبغضاء
وإذا تفرق القوم قسودوا وهلكوا وإذا اجتمعوا صلحوا وملكوا فإن
الجماعة رحمة والفرقة عذاب

وجماع ذلك في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى يا أيها
الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعتصموا
بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا إلى قوله ولتكن أمة يمدعون إلى الخير
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون

ففي الأمر بالمعروف الأمر بالائتلاف والاجتماع والنهي عن الاختلاف
والفرقة ومن النهي عن المنكر إقامة الحدود على من خرج من شريعة
الله تعالى

فمن اعتقد في بشر أنه اله أو دعا ميتاً أو طلب منه الرزق والنصر
والهداية وتوكل عليه أو سجد له فإنه يستتاب فإن تاب ولا ضربت عنقه

ومن فضل أحداً من المشايخ على النبي صلى الله عليه وسلم أو اعتقد
أن أحداً يستغنى عن طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم استتيب فإن
تاب ولا ضربت عنقه.

وكذلك من اعتقد أن أحداً من أولياء الله يكون مع محمد
صلى الله عليه وسلم كما كان الحضر مع موسى عليه السلام فإنه يستتاب
فإن تاب ولا ضربت عنقه لأن الحضر لم يكن من أمة موسى عليه
السلام ولا كان يجب عليه طاعته بل قال له أنى على علم من علم الله
عليه الله لا تعلمه وأنت على علم من علم الله علمه الله لا أعلمه وكان
مبعوثاً إلى بني إسرائيل كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم وكان أنبييهم
إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامة

ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى جميع التقلين أنفسهم وجنهم
فمن اعتقد أنه يسوع لا أحد الخروج عن شريعته وطاعته فهو
كافر يجب قتله

وكذلك من كفر المسلمين أو استحل دماءهم وأموالهم بدعة
ابتدعها ليست في كتاب الله ولا سنة رسوله فإنه يجب عن ذلك وعقوبته
بما يزرجه ولو بالقتل أو القتال فإنه إذا عوقب المعتقدون من جميع
الطوائف وأكبرهم المتقون من جميع الطوائف كان ذلك من أعظم
الأسباب التي ترضى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ويصلح أمر المسلمين
ويجب على أولى الأمر وهم علماء كل طائفة وأمرائها ومشايخها
أن يقوموا عامتهم ويأمروهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر فيأمروهم

بأمر الله به ورسوله وينهونهم عما نهى الله عنه ورسوله صلى الله
عليه وسلم

فالاول مثل شرائع الاسلام وهي الصلوات الخمس في مواقيتها واقامة
الجمعة والجماعات من الواجبات والسنن الراتبات كالاعباد وصلاة
الكسوف والاستسقاء والتراويح وصلاة الجنازة وغير ذلك وكذلك
الصدقات المشروعة والصوم المشروع وحج البيت الحرام ومثل الايمان
بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر والايمان بالقدر خيره وشره
ومثل الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك
ومثل سائر ما أمر الله به ورسوله من الامور الباطنة والظاهرة
ومثل اخلاص الدين لله والتوكل على الله وأن يكون الله ورسوله أحب
إليه مما سواها والرجاء لرحمة الله والخشية من عذابه والصبر لحكم الله
والتسليم لأمر الله ومثل صدق الحديث والوفاء بالعهود وأداء الامانات
إلى أهلها وبر الوالدين وصلة الارحام والتعاون على البر والتقوى
والاحسان إلى الجار واليتيم والمساكين وابن السبيل والصاحب والزوجة
والمملوك والعدل في المقال والفعال ثم التذب إلى مكارم الاخلاق مثل
أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك قال الله
تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلهما من عفا وأصلح فأجره على الله أنه لا يجب
الظالمين ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل
على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق أولئك لهم
عذاب أليم ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الامور

وأما المتكبر الذي نهي الله عنه ورسوله فاعظمه الشرك بالله وهو أن يدعو مع الله الها آخرها الشمس واما الفسحر أو الكواكب أو ملكا من الملائكة أو نبيا من الانبياء أو رجلا من الصالحين أو أحدا من الجن أو تمثيل هؤلاء أو قبورهم أو غير ذلك مما يدعى من دون الله تعالى أو يستفاد به أو يسجد له فكل هذا وأشباهه من الشرك الذي حرمه الله على لسان جميع رسله

وقد حرم الله قتل النفس بغير حقها وأكل أموال الناس بالباطل اما بالنصب واما بالربا أو الميسر كالبيع والمعاملات التي نهي عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك قطيعة الرحم وعقوق الوالدين وأطفياف المكبل والميزان والاثم والبنى بغير الحق

وكذلك ما حرمه الله تعالى أن يقول الرجل على الله مالا يعلم مثل أن يروي عن الله ورواه أحاديث يجزم بها وهو لا يعلم حتمها أو يصف الله بصفات لم ينزل بها كتاب من الله ولا اشارة من علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كانت من صفات النقي والتعطيل مثل قول الجهمية انه ليس فوق العرش ولا فوق السموات وأنه لا يري في الآخرة وأنه لا يتكلم ولا يحب ونحو ذلك مما كذبوا به الله ورسوله أو كانت من صفات الانبياء والتنبيل مثل من يزعم انه يمشي في الارض أو يجالس الخلق أو أنهم يرون باعينهم أو ان السموات تحويه وتحيط به أو انه سار في مخلوقاته الى غير ذلك من أنواع الفرية على الله وكذلك العبادات المبتدعة التي لم يشرعها الله ورسوله صلى الله عليه

وسلم كما قال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله فان الله شرع لعباده المؤمنين عبادات فأحدث لهم الشيطان عبادات ضاهها بها مثل انه شرع لهم عبادة الله وحده لا شريك له فشرع لهم شركاء وهي عبادة ما سواه والاشراك به وشرع لهم الصلوات الخمس وقراءة القرآن فيها والاجتماع له والاجتماع السماع القرآن خارج الصلاة أيضاً فاول سورة أنزلها على نبيه صلى الله عليه وسلم اقرأ باسم ربك الذي خلق أمر في أولها بالقراءة وفي آخرها بالوجود بقوله تعالى فلا تسجد

واقرب

ولهذا كان أعظم الاذكار التي في الصلاة قراءة القرآن وأعظم الانمال السجود لله وحده لا شريك له وقال تعالى وفرآن النجران قرآن الفجر كان مشهودا وقال تعالى وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا امرؤا واحداً منهم ان يقرأ والباقي يستمعون وكان عمر بن الخطاب يقول لابي موسى رضي الله عنهما ذكرنا ربنا فيقرأوهم يستمعون ومبر النبي صلى الله عليه وسلم باني موسى رضي الله عنه وهو يقرأ فجعل يستمع لقراءته فقال ياأبا موسى مررت بك البارحة فجعلت استمع لقراءتك فقال لو علمت لحبرت لك تحبيراً وقال الله أشد اذنا أي استماعا الى الرجل يحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته وهذا هو سماع المؤمنين واتفق الامة وأكابر المشايخ كمعروف

الكرخي والفضيل بن عياض وأبي سليمان الداراني ونحوهم وهو سماع المشايخ المتأخرين الأكابر كالشيخ عبد القادر والشيخ عدي بن مسافر والشيخ أبي مدين وغيرهم من المشايخ رحمهم الله وأما المشركون فكان سماعهم كما ذكره الله تعالى في كتابه بقوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية

قال السلف المكاء الصبر والتصدية التصفيق باليد فكان المشركون يجتمعون في المسجد الحرام يصفقون ويصوتون يتخذون ذلك عبادة وصلاة فذمهم الله على ذلك وجعل ذلك من الباطل الذي نهي عنه فمن اتخذ نظير هذا السماع عبادة وقربة يتقرب بها إلى الله فقد ضاها هؤلاء في بعض أمورهم وكذلك لم تفعل القرون الثلاثة التي أتت علم النبي صلى الله عليه وسلم ولا فعله أكابر المشايخ

وأما سماع الغناء على وجه اللعب فهذا من خصوصية الأنفاج للنساء والصبيان كما جاءت به الآثار فإن دين الإسلام واسع لا حرج فيه وعماد الدين الذي لا يقوم إلا به هو الصلوات الخمس المكتوبات ويجب على المسلمين من الاعتناء بها ما لا يجب من الاعتناء بغيرها

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يكتب إلى عماله أن أهم أمرهم عندي الصلاة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها كان لما سواها من عمله أشد إضاعة

وهي أول ما أوجبه الله من العبادات والصلوات الخمس تولى الله إيجابها بمخاطبة رسوله ليلة المعراج وهي آخر ما وصى به النبي صلى الله

عليه وسلم أمته وقت فراق الدنيا جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم وهي أول ما يحاسب عليه العبد من عمله وآخر ما يفقد من الدين فإذا ذهبت ذهب الدين كله وهي عمود الدين فتى ذهبت سقط الدين قال النبي صلى الله عليه وسلم رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله وقد قال الله في كتابه تخاف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف ياقبون غيا

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وغيره أضاعها تأخيرها عن وقتها ولو تركوها كانوا كفاراً وقال تعالى حافظوا على الصلوات والصلات الوسطى والحفاظة عليها فمأها في أوقاتها وقال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون وهم الذين يؤخرونها حتى يخرج الوقت وقد اتفق المسلمون على أنه لا يجوز تأخير صلاة النهار إلى الليل ولا

تأخير صلاة الليل إلى النهار للمسافر ولا لمرض ولا غيرها لكن يجوز عند الحاجة أن يجمع المسلم بين صلاتي النهار وهي الظهر والعصر في وقت أحدهما ويجمع بين صلاتي الليل وهي المغرب والعشاء في وقت أحدهما وذلك لمثل المسافر والمريض وعند المطر ونحو ذلك من الأعذار وقد أوجب الله على المسلمين أن يصلوا بحسب طاقتهم كما قال الله

تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فعلي الرجل أن يصلي بظهره كاملة وقراءة كاملة وركوع وسجود كامل فإن كان عادماً للماء أو يتضرر باستعماله لمرض أو برد أو غير ذلك وهو محدث أو جنب يتيمم الصعيد الطيب وهو التراب يمسح به وجهه ويديه ويصلي ولا يؤخرها عن وقتها باتفاق العلماء

وكذلك اذا كان محبوباً أو مقيداً أو زمناً أو غير ذلك صلى على حسب حاله واذا كان بازاء عدوه صلى أيضاً صلاة الخوف قال الله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الى قوله وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم الى قوله فاذا اطمأننتهم فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً

ويجب على أهل القدرة من المسلمين ان يأمرؤا بالصلاة كل أحد من الرجال والنساء حتى الصبيان

قال النبي صلى الله عليه وسلم مروهم بالصلاة اسبع واضربوهم على تركها امشروهم وفرقوا بينهم في المضاجع

والرجل البالغ اذا امتنع من صلاة واحدة من الصلوات الخمس أو ترك بعض فرائضها المتفق عليها فانه يستتاب فان تاب ولا نزل

فمن العلماء من يقول يكون مرتداً كافراً لا يصلى عابسه ولا يدفن بين المسلمين ومنهم من يقول يكون كقاطع الطريق وقتل لنفسه ولزاني المحسن وأمر الصلاة عظيم شأنها أن تذكر ههنا قلها قوام الدين وعماده وتمظيمه تعالى لها في كتابه فوق جميع العبادات فانه سبحانه يخصها بالذكر تارة ويقرنها بالزكاة تارة وبالصبر تارة وبالنسك تارة كقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وقوله واستعينوا بالصبر والصلاة وقوله فصل الربك وانحر وقوله ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين

لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وتارة يفتح بها أعمال البر ويختتمها بها كما ذكره في سورة - آل سائل وفي أول سورة المؤمنين قال تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغي وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون

فَسأَل الله العظيم أن يجملنا وياكم من الذين يرثون الفردوس

هم فيها خالدون والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا

محمد وآله وصحبه وسلم

سليماً كثيراً

تمت الرسالة السابعة

ويليهما الرسالة الثامنة له أيضاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

سؤال ورد على الشيخ تقي الدين رضى الله عنه من الديار المصرية في شوال سنة أربع عشرة وسبع مائة في حسن ارادة الله تعالى خالق الخلق وانشاء الانام وهل يخلق لعله أو لم يخلق لعله فان قيل لا لعله فهو عيب تعالى الله عنه وان قيل لعله فان قلتم انها لم تزل لم يكن المعلوم لم يزل وان قلتم انها محدثة لزم أن يكون لها علة والتسلسل محال

الجواب الحمد لله رب العالمين هذه المسئلة من أجل المسائل الكبار التي تكلم فيها الناس وأعظمها شعوباً وفروعاً وأكثرها شياً ومخارات فان لها تعلقاً بصفات الله تعالى وأسمائه وأفعاله وأحكامه من الامر والنهي والوعد والوعيد وهي داخلة في خلقه وأمره فكل ما في الوجود متعلق بهذه المسئلة فان المخلوقات جميعها متعلقة بها وهي متعلقة بالخالق سبحانه وكذلك اشترائع كلها الامر والنهي والوعد والوعيد متعلق بها وهي متعلقة بمسائل النذر والامر ومسائل الصفات والافعال وهذه جوامع علوم الناس فعلم الفقه هو الامر والنهي

وقد تكلم الناس في تمايل الاحكام الشرعية والامر والنهي كالامر بالتوحيد والصدق والمعدل والصلاة والزكاة والصيام والحج والنهي عن الشرك والكذب والظلم والقواش هل أمر بذلك الحكمة ومصلحة وعله اقتضت ذلك أم ذلك لمحض المشيئة وصرف الارادة وهل على الشرع بمعنى الداعي والباعث أو بمعنى الامارة والعلامة وهل يسوغ في الحكمة أن ينهى الله عن التوحيد والصدق والمعدل

ويأمر بالشرك والكذب والظلم أم لا

وتكلم الناس في تنزيه الله تعالى عن الظلم هل هو منزّه عنه مع قدرته عليه أم الظلم تمتع لنفسه لا يمكن وقوعه وتكلموا في محبة الله ورضاه وغضبه وسخطه هل هو بمعنى ارادته وهو التواب والعقاب المخلوق أم هذه صفات أخص من الارادة

وتنازعوا فيما وقع في الارض من الكفر والفسوق والمعصيان هل يريد به ويحببه ويرضاه كما يريد ويحب سائر ما يحدث أم هو واقع بدون قدرته ومشيتته وهو لا يقدر أن يهدي ضالاً ولا يضل مهتدياً أم هو واقع بقدرته ومشيتته ولا يكون في ملكه مالا يريد وله في جميع خلقه حكمة بالغة وهو بفضه ويكرهه ويمقت فاعله ولا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر ولا يريد الارادة الدنيئة المتضمنة لمحبهه ورضاه وان ارادة الارادة الكونية التي تتناول ما قدره وقضاه وفروع هذه المسئلة كثيرة ولاجل تجاذب الاصل ووقوع الاشتباه فيه صار الناس فيه الى التقديرات الثلاثة المذكورة في سؤال السائل وكل تقدير قال به طوائف من بني آدم من المسلمين وغير المسلمين

(فالتقدير الاول) هو قول من يقول خالق المخلوقات وأمر بالمأمورات لا لعله ولا لداع ولا باعث بل فعل ذلك لمحض المشيئة وصرف الارادة وهذا قول كثير من يثبت القدر وينسب الى السنة من أهل الكلام والنقح وغيرهم وقد قال بهذا طوائف من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم وهو قول الاشعري وأصحابه وقول كثير من نقاة القياس

الظاهرية كان حزم وأمثاله

ومن حجة هؤلاء أنه لو خالق الخلق لعلته لكان ناقصاً بدونها مستكملاً بها فإنه إما أن يكون وجود تلك العلة وعملها بالنسبة إليه سواء أو يكون وجودها أولى به فإن كان الأول امتنع أن يفعل لاجلها وإن كان الثاني ثبت أن وجودها أولى به فيكون مستكملاً بها فيكون قبلها ناقصاً

ومن حججهم ما ذكره السائل من أن العلة إن كانت قديمة وجب قسم المعلوم لأن العلة الغائبة وإن كانت، تقدم على المعلوم في العلم والقصد كما يقال أول العبرة آخر العمل وأول البقية آخر الدرك ويقال إن العلة الغائبة بها صار الفاعل فاعلاً فلا ريب أنها متأخرة في الوجود عن العمل فمن فعل فعلاً مطلوب يطالبه بذلك الفعل كان حصول المطلوب بعد الفعل فإذا قدر أن ذلك المطلوب الذي هو العلة قديماً كان الفعل قديماً بطريق الأولى (فلو قيل) أنه يفعل لعله قديم تلزم أن لا يحدث شيء من الحوادث وهو خلاف المشاهدات وإن قيل أنه فعل لعله حادث تلزم محذور أن أحدهما أن يكون محلاً للحوادث فإن العلة إذا كانت منفصلة عنه فإن لم يعد إليه منها حكم امتنع أن يكون وجودها أولى به من عدمها وإذا قدر أنه عاد إليه منها حكم كان ذلك حادثاً فيقوم به الحوادث والمحذور الثاني أن ذلك يستلزم التسلسل من وجهين أحدهما أن تلك العلة الحادثة المطلوبة بالفعل هي أيضاً مما يحدثه الله تعالى بقدرته ومشيئته فإن كانت لغيره لزم العبث كما تقدم وإن كان

لعله عاد التسليم فيها فإذا كان كل أحدته أحدثه لعله والعله مما أحدثه لزم تسلسل الحوادث الثاني أن تلك العلة إما أن تكون مرادة لنفسها أو لعله أخرى فإن كانت مرادة لنفسها امتنع حدوثها لأن ما أراد الله تعالى لذاته وهو قادر عليه لا يؤخر إحداثه وإن كانت مرادة لغيرها فالقول في ذلك الغير كالقول فيها ويلزم التسلسل وهذا ونحوه من حجج من ينفي تعليل أفعال الله تعالى وأحكامه

والتقدير الثاني قول من يجعل العلة الغائية قديمة كما يحمل الله الفاعلية قديمة كما يقول ذلك طوائف من المسلمين كإسائي بيانه كما يقول ذلك من يقوله من المتفلسفة القائلين بقدم العالم وهؤلاء أصل قولهم أن المبدع للعالم علة تامة تستلزم معلولها لا يجوز أن يتأخر عنها معلولها وأعظم حججهم قولهم أن جميع الأمور المتغيرة في كونه فاعلان كانت موجودة في الازل لزم وجود المفعول في الازل لأن العلة التامة لا يتأخر عنها معلولها فإنه لو تأخر لم تكن جميع شروط الفعل وجدت في الازل فإنا لانفي بالعلة التامة إلا ما يستلزم المعلوم فإذا قدر أنه يختلف عنها المعلوم لم تكن تامة وإن لم تكن العلة التامة التي هي جميع الأمور المتغيرة في الفعل وهي المقتضى التام لوجود الفعل وهي جميع شروط الفعل التي يلزم من وجودها وجود الفعل وإن لم يكن جميعها في الازل فلا بد إذا وجد المفعول بعد ذلك من تجد سبب والا لزم ترجيح أحد طرفي الممكن بالمرجح وإذا كان هناك سبب حادث فالقول في حدوثه كالقول في الحادث الأول ويلزم التسلسل قالوا فالقول بانتفاء العلة التامة المستلزمة

للمفعول بوجوب امالته لسل واما الترجيح بالامر حج

ثم أكثر هؤلاء يثبتون علة غائية للفعل وهي بعينها الفاعلة لكونهم متناقضين فانهم يثبتون له العلة الغائية ويثبتون لنفسه العلة الغائية ويقولون مع هذا ليس له ارادة بل هو موجب بالذات لفاعل بالاختيار وقولهم باطل من وجوه كثيرة * منها أن يقال هذا القول يستلزم أن لا يحدث شيء وان كان كلاً حدث حدث بغير احداث محدث ومعلوم ان بطلان هذا بين من بطلان التسلسل وبطلان الترجيح بالامر حج وذلك ان العلة التامة المستلزمة لمعلولها يقتضي بها معلولها ولا يجوز أن يتأخر عنها شيء من معلولها فكل ما حدث من الحوادث لا يجوز أن يحدث عن هذه العلة التامة وليس هناك ما يصدر عنه الممكنات سوى الواجب بنفسه الذي سماه هؤلاء علة تامة فاذا امتنع صدور الحوادث عنه وليس هناك ما يحدثها غيره لزم أن يحدث بالامتحان وأيضاً فلو قدر أن غيره أحدثها فان كان واجباً بنفسه كان القول فيه كالقول في الواجب الاول وأصل قولهم ان الواجب بنفسه علة تامة تستلزم مقارنته لمعلوله له فلا يجوز أن يصدر على قولهم عن العلة التامة حادث لا بواسطة ولا بغير واسطة لان تلك الواسطة ان كانت من لوازم وجود كانت قديمة معه فامتنع صدور الحوادث عنها وان كانت حادثة كان القول فيها كالقول في غيرها وان قدر ان المحدث لاحداث غير واجب بنفسه كان يمكننا مفتقراً الى موجب يجب به ثم ان قيل أنه محدث كان من الحوادث وان قيل أنه قديم كان له علة تامة مستلزمة له وامتنع حينئذ حدوث

الحوادث عنه فان الممكن لا يوجد هو ولا شيء من صفاته وأفعاله الا عن الواجب بنفسه فاذا قدر حدوث الحوادث عن ممكن قديم معلول علة قديمة قيل هل حدث فيه سبب يقتضي الحدوث أم لا فان قيل لم يحدث سبب لزم الترجيح بالامر حج وان قيل حدث سبب لزم التسلسل كما تقدم

الوجه الثاني الذي يبين بطلان قولهم أن يقال مضمون الحجة أنه اذا لم يكن ثم علة قديمة لزم التسلسل أو الترجيح بالامر حج والتسلسل عندهم جائز فان أصل قولهم ان هذه الحوادث تسلسل شيئاً بعد شيء وان حركات الفلك توجب استمداد اقواب لان تفيض عليها الصور الحادثة من العلة القديمة سواء قامت هي العقل الفعال أو هي الواجب الذي يصدر عنه بتوسط العقل أو غير ذلك من الوسائط واذا كان التسلسل جائزاً عندهم لم يمتنع حدوث الحوادث من غير علة موجبة للمعلول وان لزم التسلسل بل هذا خير في الشرع والعقل من قولكم وذلك ان الشرع أخبر ان الله خلق السموات والارض في ستة أيام وهذا مما اتفق عليه المثل المسلمون واليهود والنصارى فان قيل انه خالقها بسبب حادث قبل ذلك كان خيراً من قولهم انها قديمة أزلية معه في الشرع وكان أولى في العقل لان العقل ليس فيه ما يدل على قدم هذه الافلاك حتى يمرض الشرع وهذه الحجة العقلية انما تقتضي أنه لا يحدث شيء الا بسبب حادث فاذا قيل ان السموات والارض خالقها الله تعالى بما حدث قبل ذلك لم يكن في حجبتكم العقلية ما يبطل هذا

الوجه الثالث أن يقال حدوث حادث بعد حادث بلا نهاية إما أن يكون
ممكناً في العقل أو ممتعاً فإن كان ممتعاً في العقل لزم أن الحوادث جميعها لها أول كما
يقول ذلك من يقوله من أهل الكلام وطل قو لهم بقدم حركات
الافلاك وإن كان محدثاً أمكن أن يكون حدوث ما أحدثه الله تعالى
كالسموات والأرض موقوفاً على حوادث قبل ذلك كما تقولون أنتم فيما
يحدث في هذا العالم من الحيوان والنبات والمعادن والمطر والسحاب وغير
ذلك فيلزم فساد حجبتكم على التقديرين ثم يقال إما أن تثبتوا لمبدع العالم
حكمة وغاية مطلوبة وإما أن لا تثبتوا فإن لم تثبتوا بطل قولكم بآبآت
العلّة الغائية وبطل ما تذكرونه من حكمة البارئ تعالى في خلق الحيوان
وغير ذلك من المخلوقات وأيضاً فالوجود يبطل هذا القول فإن الحكمة
الموجودة في الوجود أمر يفوق العدد والاحصاء كاحداته سبحانه لما
يحدثه من نعمته ورحمته وقت حاجة الخلق إليه كاحداث المطر وقت
الشتاء بقدر الحاجة واحداثه للإنسان الآلات التي يحتاج إليها بقدر حاجته
وأمثال ذلك مما ليس هذا موضع بسطه وإن أثبتتم له حكمة مطلوبة وهي
باصطلاحكم العلة الغائية لزمكم أن تثبتوا له المشيئة والارادة بالضرورة
فإن القول بأن الماعل فعل كذا الحكمة كذا بدون كونه مسبباً لتلك
الحكمة المطلوبة جمع بين التقيضين وهؤلاء المتفلسفة من أكثر الناس
تناقضاً ولهذا يجعلون العلم هو العالم والعلم هو الارادة والارادة هي القدرة
وأمثال ذلك

وأما التفسير الثالث وهو أنه فعل المفغولات وأمر بالمأمورات لحكمة

محمودة فهذا قول أكثر الناس من السامعين وغير المسلمين وقول
طوائف من أصحاب أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد وغيرهم وقول
طوائف من أهل الكلام من المعتزلة والكرامية والمرجئة وغيرهم
وقول أكثر أهل الحديث والتصوف وأهل التفسير وأكثر قدماء
الفلاسة وكثير من متأخريهم كأبي البركات وأمثاله لكن هؤلاء على
أقوال * منهم من قال إن الحكمة المطلوبة مخلوقة منفصلة عنه أيضاً كما
يقول ذلك من يقوله من المعتزلة والشيعة ومن وافقهم وقالوا الحكمة
في ذلك احسانه إلى الخلق والحكمة في الأمر تعريض المكلفين للثواب
وقالوا إن فعل الإنسان إلى الغير حسن محمود في العقل فخلق الخلق لهذه
الحكمة من غير أن يعود إليه من ذلك حكم ولا قام به فعل ولا نعت
فقال لهم الناس أنتم متناقضون في هذا القول لأن لاحسان إلى الغير
محمود لكونه يعود منه على فاعله حكم يحمد لاجله أما اكتميل نفسه
بذلك وأما قصده الحمد والثواب بذلك وأما لرقه وألم يجده في نفسه
يدفع بذلك الاحسان إلى المأمور وأما لا تذوّده وسروره وفرحه بالاحسان
فإن النفس البكرمة تفرح وتسر وتبذل بالخير الذي يحصل منها إلى غيرها
قالوا احسان إلى الغير محمود لكون المحسن يعود إليه من فعله هذه الأمور
أما إذا قدر أن وجود الاحسان وعدمه بالنسبة إلى الفاعل سواء لم يعلم
أن مثل هذا الفعل يحسن منه بل مثل هذا يعد عبثاً في عقول العقلاء
وكل من فعل فعلاً ليس فيه لنفسه لذة ولا مصلحة ولا منفعة بوجه من
الوجوه لا عاجلة ولا آجلة كان عبثاً ولم يكن محموداً على هذا وأنتم

علامته أفعاله فراراً من العيب فوقعتم في العيب فان العيب هو الفعل الذي ليس فيه مصلحة ولا منفعة ولا فائدة تعود على الفاعل ولهذا لم يأمر الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من العقلاء أحداً بالاحسان الى غيره ونحو ذلك الامالة في ذلك من المنفعة والمصلحة والا فامر الفاعل بقل لا يعود اليه منه لذة ولا سرور ولا منفعة ولا فرح بوجه من الوجوه لافي العاجل ولا في الآجل لا يستحسن من الآمر

ونشأ من هذا الكلام نزاع بين المعتزلة وغيرهم ومن وافقهم في مسئلة التحسين والتقييح العقلي فثبتت ذلك المعتزلة وغيرهم ومن وافقهم من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وأهل الحديث وغيرهم وحكوا ذلك عن أبي حنيفة نفسه وفي ذلك الاشعرية ومن وافقهم من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم واتفق الفريقان على أن الحسن والقبح اذا قسر بكون الفعل نافعا للفاعل ملاماً له وكونه ضاراً للفاعل منافراً له أنه يمكن معرفته بالعقل كما يعرف بالشرع وظن من ظن من هؤلاء أن الحسن والقبح المعلوم بالشرع خارج عن هذا وهذا ليس كذلك بل جميع الافعال التي أوجبها الله تعالى وندب اليها هي نافعة لفاعليها ومصلحة لهم وجميع الافعال التي نهى الله عنها هي ضارة لفاعليها ومفسدة في حقهم والثواب المترتب على طاعة الشارع نافع للفاعل ومصلحة له والذم والعقاب المترتب على معصيته ضار للفاعل ومفسدة له

والمعتزلة أثبتت الحسن في أفعال الله تعالى لاجمعي حكم يعود اليه من أفعاله ومنازعوهم لما اعتقدوا أن لاحسن ولا قبح الا ما عاد الي الفاعل منه حكم نفوا ذلك وقالوا القبيح في حق الله تعالى هو الممتنع لذاته وكل ما يقدر ممكننا من الافعال فهو حسن اذ لا فرق بالنسبة اليه عندهم بين مفعول ومفعول وأولئك أثبتوا حسناً وقبحاً لا يعود الى الفاعل منه حكم يقوم بذاته اذ عندهم لا يقوم بذاته وصف ولا فعل ولا غير ذلك. وإن كانوا قد يتناقضون ثم أخذوا يقيسون ذلك على ما يحسن من العبد ويقبح فجعلوا يوجبون على الله سبحانه ما يوجبون على العبد ويحرمون عليه من جنس ما يحرمون على العبد ويسمون ذلك العدل والحكمة مع قصور عقولهم عن معرفة حكمته فلا يثبتون له مشيئة عامة ولا قدرة تامة فلا يعملونه على كل شيء قدبراً ولا يقولون ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا يقولون بأنه خالق كل شيء ويثبتون له من الظلم ما نزه نفسه عنه سبحانه فانه قال ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظملاً ولا هضماً أي لا يخاف أن يظلم فيحمل عليه من سيئات غيره ولا يهضم من حسناته وقال تعالى ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد وقال صلى الله عليه وسلم في حديث البطاقة الذي رواه الترمذي وغيره يجاء برجل من أمي يوم القيامة فتنتشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل مد البصر فيقال له هل تنكر من هذا شيئاً فيقول لا يارب فيقال له لا ظلم عليك اليوم ويؤتى ببطاقة فيها شهادة أن لا اله الا الله فتوضع البطاقة في كفة والسجلات في كفة فطاشت

السجلات وثقلت البطاقة فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يظلم بل يثاب على ما أتى به من التوحيد كما قال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره

وجهور هؤلاء الذين يسمون أنفسهم عدلية يقولون من فعل كبيرة واحدة أحببت جميع حسناته وخلد في نار جهنم فهذا الذي سماه الله ورسوله ظلماً يصفون الله به مع دعواهم تنزيهه عن الظلم ويسمون تخصيصه من يشاء برحمته وفضله وخلقه ما خلقه لما فيه من الحكمة البالغة ظلماً

والكلام في هذه الأمور مبسوط في غير هذا الموضع لكن ننبهنا على مجامع أصول الناس في هذا المقام وهؤلاء المعتزلة ومن وافقهم من الشيعة يوجبون على الله سبحانه أنه يفعل بكل عبد ما هو الأصح في دينه وتنازعوا في وجوب الأصح في دنياه ومذهبهم أنه لا يقدر أن يفعل مع مخلوق من المصاحبة الدينية غير ما فصل ولا يقدر أن يهدي ضالاً ولا يضل مهتدياً

وأما سائر الطوائف الذين يتولون بالتعليل من الفقهاء وأهل الحديث والصوفية وأهل الكلام وغيرهم والمتفلسفة أيضاً فلا يوافقونهم على هذا بل يقولون أنه يفعل ما يفعل سبحانه بحكمة يعلمها وهو يعلم العباد أو بعض العباد من حكمته ما يعلمهم عليه وقد لا يعلمون ذلك والأمور العامة التي يفعلها تكون بحكمة عامة ورحمة عامة كرسالة محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كما قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فإن

ارساله كان من أعظم النعمة على الخلق وفيه أعظم حكمة للخالق ورحمة منه لعباده كما قال تعالى لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليعولوا هؤلاء من الله عليهم من ينبتا أليس الله باعلم بالشاكرين وقال تعالى ألم تر إلى الذين بدلوا نعمته الله كفراً قالوا هو محمد صلى الله عليه وسلم

فاذا قل القائل فقد تضرر برسالته طائفة من الناس كالذين كذبوه من المشركين وأهل الكتاب

كان عن هذا جوابان أحدهما أنه نعمهم بحسب الامكان فإنه أضعف شرهم الذي كانوا يفعلونه لولا الرسالة بإظهار الحجج والآيات التي زلزلت مافي قلوبهم وبالجهد والجزية التي أخافهم وأذلتهم حتى قل شرهم ومن تنله منهم مات قبل أن يطول عمره في الكفر فيعظم كفره وكان ذلك تقليلاً لشره والرسول صلوات الله عليهم بعثوا لتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها بحسب الامكان والجواب الثاني أن ما حصل من الضرر أمر مغمور في جنب ما حصل من النفع كالطار الذي نفعه إذا خرب به بعض البيوت أو احتبس به بعض المسافرين والمكتسبين كالتجارين ونحوهم وما كان نفعه ومصاحته عامة كان خيراً مقصوداً ورحمة محبوبة وإن تضرر به بعض الناس وهذا الجواب أجاب به طوائف من المسلمين وأهل الكلام والفقه وغيرهم من الحنفية والحنبلية وغيرهم ومن الكرامية والصوفية وهو جواب كثير من المتفلسفة

وقال هؤلاء جميع ما يحدثه في الوجود من الضرر فلا بد فيه من حكمة قال تعالى صنع الله الذي أتقن كل شيء وقال الذي أحسن كل شيء خلقه والضرر الذي يحصل به حكمة مطلوبة لا يكون شراً مطلقاً وإن كان شراً بالنسبة إلى من تضرر به

ولهذا لا يجيء في كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم إضافة الشر وحده إلى الله بل لا يذكر الشر إلا على أحد وجوه ثلاثة إما أن يدخل في عموم المخلوقات فإنه إذا دخل في المصوم أفاد عموم القدرة والمشية والخلق وتضمن ما شتمل عليه من حكمة تتعلق بالعموم وأما أن يضاف إلى السبب الفاعل وأما أن يحذف فاعله فالاول كقوله تعالى الله خالق كل شيء ونحو ذلك

ومن هذا الباب أسماء الله المتقترنة كالعطي المانع والضرار النافع المعز المذل الخافض الرافع فلا يفرّد الاسم للمانع عن قرينه ولا الضار عن قرينه لأن اقترانها يدل على العموم وكل مفي الوجود من رحمة ونفع ومصاحبة فهو من فضله تعالى وما في الوجود من غير ذلك فن عدله فكل نعمة منه فضل وكل نقمة منه عدل كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يمين الله ملائ لا يفيضها نفقة سخاء الليل والنهار أرايت ما أنفق منذ خالق السموات والأرض فإنه لم يفيض ما في يمينه والقسط بيده الأخرى يخفض ويرفع فاخبر أن يده التي فيها الاحسان إلى الخلق ويده الأخرى فيها العدل والميزان الذي به يخفض ويرفع تخفضه ويرفعه من عدله واحسانه إلى خلقه من فضله

وأما حذف الفاعل فتسل قول الجن وأنا لا ندرى أشراً أريد بهم في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً وقوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ونحو ذلك

وأضافته إلى السبب كقوله من شر ما خلق وقوله فاردت أن أعيها مع قوله فاراد ربك أن ياتها أشدها ويستخرج أكثرها وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقوله ربنا ظلمنا أنفسنا وقوله تعالى أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم وأمثال ذلك

ولهذا ليس في أسماء الله الحسنى اسم يتضمن الشر وإنما يذكر الشر في مفعولاته كقوله نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو المذاب الاليم وقوله ان ربك لمر يع العقاب وأنه لغفور رحيم وقوله اعلموا أن الله شديد العقاب الآية وقوله ان بطش ربك لشديد أنه بيدي ويعيد وهو الغفور الودود فبين سبحانه ان بطشه شديد وأنه هو الغفور الودود

واسم المنتقم ليس من أسماء الله الحسنى الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما جاء في القرآن مقيداً كقوله تعالى انا من المجرمين منتقمون وقوله ان الله عزيز ذو انتقام والحديث الذي في عدد الاسماء الحسنى الذي يذكر فيه المنتقم وذكر في سياقه البر انتواب المنتقم الغفور الرؤف ليس هو عند أهل المعرفة بالحديث من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هذا ذكره الوليد بن مسلم عن بعض شيوخه ولهذا لم يروه

أحد من أهل الكتب المشهورة إلا الترمذي رواه من طريق الوليد
أبن مسلم بسياق ورواه غيره باختلاف في الاسماء وفي ترتيبها يبين أنه
ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وسأمر من روى هذا الحديث
عن أبي هريرة ثم عن الأعرج ثم عن أبي الزناد لم يذكرُوا أعيان
الاسماء بل ذكرُوا قوله صلى الله عليه وسلم أن لله تسعة وتسعين
اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة وهكذا أخرجه أهل
الصحيح كالبخاري ومسلم وغيرهما ولكن روي عدد الاسماء من طريق
أخرى من حديث محمد بن سيرين عن أبي هريرة ورواه ابن ماجه
واسناده ضعيف يعلم أهل الحديث أنه ليس من كلام النبي صلى
الله عليه وسلم وليس في عدد الاسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم
إلا هذان الحديثان كلاهما مرويان من طريق أبي هريرة وهذا
مبسوط في موضعه

والمقصود هنا التنبيه على أصول تقع في معرفة هذه المسئلة فان نفوس
نبي آدم لا تزال يحول فيها من هذه المسئلة أمر عظيم
واذ علم العبد من حيث الجملة أن الله فيما خلقه وما أمر به حكمة
عظيمة كفاه هذا ثم كلما ازداد علماً وإيماناً ظهر له من حكمة الله ورحمته
ما يبهر عقله ويبين له تصديق ما أخبر الله به في كتابه حيث قال سبحانه
آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق فإنه صلى الله عليه
وسلم قال في الحديث الصحيح لله أرجم بعباده من الوالدة بولدها وفي
الصحيحين عنه أنه قال أن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة أنزل

منها رحمة واحدة فيها يترامح الخلق حتى أن الدابة لترفع حافرهما عن
ولدها من تلك الرحمة واحتبس عنده تسعة وتسعين رحمة فإذا كان يوم
القيامة جمع هذه الي تلك فرحم بها عباده أو كما قال

ثم هؤلاء الجور من المسلمين وغيرهم كأئمة المذاهب الأربعة
وغيرهم من السلف والعلماء الذين يثبتون حكمة فلا ينفونها كما نفاهم
الاشعرية ونحوهم الذين يثبتون ارادة بلا حكمة ومشية بلا رحمة ولا
محبة ولا رضا وجملوا جميع المخلوقات بالنسبة اليه سواء لا يفرقون بين
الارادة والمحبة والرضا بل ما وقع من الكفر والفسوق والعصيان قالوا
أنه يحبه ويرضاه كما يريدوه وإذا قالوا لا يحبه ولا يرضاه ديناً قالوا أنه
لا يريدوه ديناً وما لم يقع من الايمان والتقوى فإنه لا يحبه ولا يرضاه عندهم
كما لا يريدوه وقد قال تعالى اذ يبيتون ما لا يرضى من القول فأخبر أنه
لا يرضاه مع أنه تدره وقضاه ولا يوافقون المعتزلة على انكار قدر الله
تعالى وعموم خلقه ومشيته وقدرته ولا يشبهونه بخلقهم فيما يجب ويحرم
كما فعل هؤلاء ولا يسلبونه ما وصف به نفسه من صفاته وأفعاله بل
أثبتوا له ما أثبتته لنفسه من الصفات والأفعال ونزهوه عما نزه نفسه من
الصفات والأعمال وقالوا أن الله خالق كل شيء ومليكه وما شاء كان وما لم
يشأ لم يكن وهو على كل شيء قدير وهو يحب المحسنين والمتقين ويرضى
عن السابقين الأولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان
ولا يرضى لعباده الكفر ولا يرضى بالقول الخالف لامر الله ورسوله
وقالوا مع أنه خالق كل شيء وربه وما يكره فقد فرق بين المخلوقات أعيانها

وأفعاله كما قال تعالى أتعتجل المسلمون كالجحش أم وكما قال أم حسب الذين اجتروا السيئات أن يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محرابهم ومماتهم ساء ما يحكمون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار وقال وما يستوى الاعمي والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات وأمثال ذلك مما يبين الفرق بين المخلوقات وانقسام الخلق إلى شقي وسعيد كما قال تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن وقال تعالى فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة وقال تعالى يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً وقال تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فالأول الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا وتذبذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون ونظائر هذا في القرآن كثير

وينبغي أن يعلم أن هذا المقام زل فيه طوائف من أهل الكلام والتصوف وصاروا فيه إلى ما هو شر من قول المعتزلة ونحوهم من القدرية فإن هؤلاء يظنون الأمر والزهى والوعد والوعيد وطاعة الله ورسوله ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر لكن ضلوا في القدر واعتقدوا أنهم إذا أثبتوا مشيئة عامة وقسرة شاملة وخلقا متابلاً لكل شيء لزم من ذلك القدح في عدل الرب وحكمته وغايطوا في ذلك فقابل هؤلاء قوم من العلماء والعباد وأهل الكلام والتصوف فأثبتوا القدر وآمنوا بأن الله رب كل شيء ومليكه وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه خالق

كل شيء وهذا حين وصواب لكنهم قصروا في الأمر والزهى والوعد والوعيد وافرطوا حتى شلهم إلى الاتحاد فصاروا من جنس المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء فأولئك القدرية وإن كانوا يشبهون المجوس من حيث أنهم أثبتوا فعلاً ما اعتقدوه شراً غير الله سبحانه فهو لا شائبهوا المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء فالمشركون شر من المجوس فإن المجوس يقررون بالجزية باتفاق المسلمين وذهب بعض العلماء إلى حل نسائهم وطعامهم وأما المنكرون فاتفقت الأمة على تحريم نكاح نسائهم ومذهب الشافعي وأحد في المشهور عنه وغيرها أنهم لا يقررون بالجزية وجهه ورعاة العلماء أن مشركي العرب لا يقررون بالجزية وإن أقرت المجوس فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل الجزية من المشركين بل قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله فإذا قالوها عصموا من دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل والمقصود هنا أن من أثبت القدر واحتج به على إبطال الأمر والزهى فهو شر من أثبت الأمر والزهى ولم يثبت القدر وهذا متفق عليه بين المسلمين وغيرهم من أهل الملل بل جميع الخلق فإن من احتج بالقدر وشهد الرواية العامة لجميع المخلوقات ولم يفرق بين المأمور والمحظور والمؤمن والكافر وأهل الطاعة وأهل الممصة لم يؤمن بأحد من الرسل ولا بشيء من الكتب وكان عنده آدم وإبليس سواء ونوح وقومه سواء وموسى وفرعون سواء والسابقون الأولون والكافرون سواء وهذا

الضلال قد كثّر في كثير من أهل التصوف والزهد والعبادة لاسيما إذا قرئوا به توحيد أهل الكلام المثبتين للقدر والمشيئة من غير أدبات المحبة والبغض والرضا والسخط الذين يقولون التوحيد هو توحيد الربوبية والالهية عندهم هي القدرة على الاختراع ولا يعرفون توحيد الالهية ولا يعلمون أن الاله هو المألوه المعبود وأن مجرد الاقرار بأن الله رب كل شيء لا يكون توحيداً حتى تشهد أن لا اله الا الله كما قال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال عكرمة نسألهم من خلق السموات والارض فيقولون الله وهم يبدون غيره

وهؤلاء يدعون التوحيد والفناء في التوحيد ويقولون ان هذا نهاية المعرفة وان العارف اذا صار في هذا المقام لا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة لشهوده الربوبية العامة والقيومية الشاملة وهذا الموضع وقع فيه من الشيوخ الكبار من شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله

وهؤلاء غاية توحيدهم هو توحيد المشركين الذين كانوا يعبدون الاصنام الذين قال تعالى عنهم قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فاني تسبحون وقال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون وقال ولئن سألتهم من

خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وقال تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله قل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فاني تؤفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي الا أن يهدي فالكف كيف تحكمون وقال تعالى أمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أهله مع الله بل هم قوم يدعون أم من جعل الارض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً أهله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون أم من يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض أهله مع الله قليلاً ما تذكرون أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته أهله مع الله تعالى الله عما يشركون أم من يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض أهله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين فان هؤلاء المشركين كانوا مقرين بأن الله خالق السموات والارض وخالقهم وبيده ملكوت كل شيء وكانوا مقرين بالقدر

فان العرب كانوا يثبتون القدر في الجاهلية وهو معروف عنهم في النظم والنثر ومع هذا فلما لم يكونوا يمدون الله وحده لاشريك له بل عبدوا غيره كانوا مشركين شرأ من اليهود والنصارى فمن كان غاية توحيده وتحقيقه هو هذا التوحيد كان غاية توحيده توحيد المشركين

وهذا المقام مقام وأى مقام ذات فيه أقدام وضلت فيه افهام وبدل فيه دين الملامين والتبس فيه أهل التوحيد بعباد الاصنام على كثير ممن يدعون نهاية التوحيد والتحقيق والمعرفة والكلام

ومعلوم عند كل من يؤمن بالله ورسوله ان المعزلة والشبهة القدريّة المثبتين للأمر والنهي والوعد والوعيد خبر من يسوى بين المؤمن والكافر والبر والفاجر والنبي الصادق والمنفي الكاذب وأولياء الله وأعدائه الذين ذمهم السالف بل هم أحق بالنم من المعزلة كما قال الخلال في كتاب السنة في الرد على القدريّة وقولهم ان الله أجبر العباد على المعاصي وذكر المروزي قال قلت لابي عبد الله رجل يقول ان الله أجبر العباد فقال هكذا لا نقول وأنكر ذلك وقال بضل الله من يشاء ويهدي من يشاء

وذكر عن المروزي ان رجلاً قال ان الله لم يجبر العباد على المعاصي فرد عليه آخر فقال ان الله جبر العباد أراد بذلك اثبات القدر فساءلوا عن ذلك أحمد بن حنبل فأنكر عليهما جميعاً حتى قال أو أمر أن يقال بضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وذكر عن عبد الرحمن بن مهدي

قال أنكر سفيان الثوري جبر وقال ان الله جبر العباد قال المروزي أراد قول النبي صلى الله عليه وسلم لم لاشيح عبد القيس يعني قوله ان فيك خلتين يجبهما الله الحلم والاثابة فقال اخلقين تخلقت بهما أم خلقين حببت عليهما فقال بل خلقين حببت عليهما فقال الحمد لله الذي جبلني على خلقين يجبهما

وذكر عن أبي اسحاق الفزاري قال قال الاوزاعي أناني رجلاً فساءلني عن القدر فاجبت ان آتيك بهما تسمع كلامهما ونجيهما فقلت رحمك الله أنت أولى بالجواب قال فأتاني الاوزاعي ومعه الرجلان فقال تكلمما فقالا قدم علينا ناس من أهل القدر فنافذ عوتاني القدر ونازعناهم فيه حتى بلغ بنا وبهم الي أن قلنا الله جبرنا على ما نأنا عنه وحال بيننا وبين ما أمرنا به ورزقنا ما حرم علينا فقلت يا هؤلاء ان الذين أتوكم بما أتوكم به قد ابتدعوا بدعة وأحدثوا حدثاً وإني أراكم قد خرجتم من البدعة الى مثل ما خرجوا اليه فقال أصبت وأحسن يا أبا اسحاق

وذكر عن بقية بن الوليد قال سألت الزبيدي والاوزاعي عن الجبر فقال الزبيدي أمر الله أعظم وقدرته أعظم من أن يجبر أو يعضل ولكن يقضى ويقدر ويخلق ويهيئ عبده على ما أحب

وقال الاوزاعي ما عرفت له جبر أصلاً من القرآن والسنة فأهاب أن أقول ذلك ولكن القضاء والقدر والخلق والهيئ فهذا يعرف في القرآن والحديث * وقال مطرف بن الشخير لم نؤكل الى القدر واليه نصير فسير * وقال ضمرة بن ربيعة لم نؤمر أن نتوكل على القدر واليه نصير

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما منكم من أحد الا وقد علم مقعده من الجنة ومقعده من النار قالوا يا رسول الله أفلا ندع العمل ونشكل على الكتاب فقال لا تعملوا فكل ميسر لما خاق له وهذا باب واسع

والمقصود هنا ان الخلال وغيره أدخلوا الفائلين بالجبر في مسمى القدرية وان كانوا لا يحتجون بالقدر على المعاصي فكيف بمن يحتج به على المعاصي * ومعلوم انه يدخل في ذم من ذم الله من القدرية من يحتج به على إسقاط الامر والهي اعظم مما يدخل فيه المنكر له فان ضلال هذا أعظم ولهذا قوت القدرية بالمرجئة في كلام غير واحد من السلف وروى في ذلك حديث مرفوع لان كلامنا هاتين البدعتين ففسد الامر والهي والوعد والوعيد فالارجاء يضعف الايمان بالوعد ويهون أمر الفرائض والحارم والقدرى ان احتج به كان عوناً للمرجئ وان كذب به كان هو والمرجئ قد تقابلا هذا يبالغ في التشديد حتى لا يحمل العبد يستعين بالله على فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه وهذا يبالغ في الناحية الأخرى

ومن المعلوم ان الله تعالى أرسل الرسل وأنزل الكتب لتصدق الرسل فيما أخبرت وتطاع فيما أمرت كما قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وقال تعالى ومن يطع الرسول فقد أطاع الله والايمان بالقدر من تمام ذلك فمن أثبت القدر وجعل ذلك معارضا للامر فقد أذهب الاصل ومعلوم ان من أسقط الامر والهي

الذي بعث الله به رسله فهو كافر باتفاق المسلمين واليهود والنصارى بل هؤلاء قولهم متناقض لا يمكن أحدهم أن يعيش به ولا تقوم به مصلحة أحد من الخلق ولا يتعاشر عليه اثنان فان القدر ان كان حجة فهو حجة لكل أحد والا فليس حجة لاحد فاذا قدر ان الرجل ظلمه ظالم أو شتمه شاتم أو أخذ ماله أو أفرد أهله أو غير ذلك فحق لاهه أو ذمه أو طاب عقوبته أبطل الاحتجاج بالقدر ومن ادعى ان العارف اذا شهد الارادة سقط عنه الامر كان هذا الكلام من الكفر الذي لا يرضاه اليهود ولا النصارى بل ذلك متمتع في العقل محال في الشرع فان الجمع يفرق بين الحبز والتراب والعطشان يفرق بين الماء والشراب فيجب ما يشبعه ويرويه دون ما لا ينفعه والجميع مخلوق لله تعالى فالجى وان كان من كان لا يد أن يفرق بين ما ينفعه وينعمه ويسره وبين ما يضره ويشقيه ويؤلمه هذا حقيقة الامر فان الله تعالى أمر المباد بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم (والناس في الشرع والقدر على أربعة أنواع فشر الخلق) من يحتج بالقدر بنفسه ولا يراه حجة لغيره يستند اليه في الذنوب والمعائب ولا يطعن اليه في المصائب كما قال بعض العلماء أنت عند الطاعة قدرى وعند المعصية جبرى أى مذهب وافق هواك تمذهب به وبإزاء هؤلاء خير الخلق الذين يصبرون على المصائب ويستغفرون من المعائب كما قال تعالى فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك * وقال ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير ليجل تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله

لا يحب كل محتال نخور * وقال تعالى ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه * قال بعض السلف هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم * قال تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة أوظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون

وقد ذكر الله تعالى عن آدم عليه السلام أنه لما فعل ما فعل ما فعل قال رسا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وعن ابليس أنه قال فيما أغويتني لآزيتن لهم في الأرض ولا غوينهم أجمعين فن تاب أشبه أباه آدم ومن أصر واحتج بالقدر أشبه ابليس

(والحديث الذي في الصحيحين في احتجاج آدم وموسى عليهما السلام) لما قال له موسى أنت آدم أبو البشر خالقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وعلمك أسماء كل شيء لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة فقال له آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه وخط لك التوراة بيده فبكم وجدت مكتوبا علي قبل أن أخلق وعصى آدم ربه فغوى قال بكذا وكذا سنة قال فخرج آدم موسى وهذا الحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة وقد روى بإسناد جيد عن عمر رضي الله عنه قال آدم إنما حج موسى لأن موسى لاه على ما فعل لأجل ما حصل لهم من المصيبة بسبب أكله من الشجرة ولم يكن لومه لأجل حق الله في الذنب فإن آدم كان قد تاب من الذنب كما قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه وقال تعالى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ومن

هو دون موسى عليه السلام يعلم أنه بعد التوبة والمغفرة لا يبقى ملام على الذنب وآدم أعلم بالله من أن يحتج بالقدر على الذنب وموسى عليه السلام أعلم بالله تعالى من أن يقول هذا الحجة فإن هذه لو كانت حجة على الذنب لكانت حجة لابليس عدو آدم وحجة لفرعون عدو موسى وحجة لكل كافر وبطل أمر الله ونهيه بل إنما كان القدر حجة لآدم على موسى لأنه لا م غيره لأجل المصيبة التي حصلت له بفعل ذلك وتلك المصيبة كانت مكتوبة عليه * وقد قال تعالى ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه * وقال أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط ولا قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله لم لأفعله * وكان بعض أهلنا إذا عتبنى على شيء يقول دعوه فلو قضى شيء لكان * وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادما ولا امرأة ولا دابة ولا شيء قط إلا أن يجاهد في سبيل الله ولا ينبل منه قط شيء فانتقم لنفسه إلا أن تنتهك محارم الله فإذا انتهكت محارم الله لم يقم لغضبه شيء حتى ينتقم لله * وقد قال صلى الله عليه وسلم لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ففي أمر الله ونهيه يسارع إلى الطاعة ويقوم الحدود على من تعدي حدود الله ولا تأخذ به في الله لومة لائم وإذا آذاه مؤذ أو قصر مقصر في حقه عفا عنه ولم يؤأخذ به نظر إلى القدر فهذا سبيل الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهذا واجب فيما قدر من المصائب بغير فعل آدمي

كالمصائب السماوية أو بفعل لاسبيل فيه الى العقوبة كفعل آدم عليه السلام فانه لا يبيل الى لومه شرعا لاجل التوبة ولا قدرا لاجل القضاء والقدر واما اذا ظلم رجل رجلا فله أن يستوفي مظلمته على وجه العدل وان عفا عنه كان أفضل له كما قال تعالى والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له

وأما الصنف الثالث فهم الذين لا ينظرون الى القدر لافي المعائب ولا في المصائب التي هي من أفعال العباد بل يضيفون ذلك الى العبد واذا أباؤا استغفروا وهذا حسن لكن اذا أصابهم مصيبة بفعل العبد لم ينظروا الى القدر الذي مضى بها عليهم ولا يقولون لمن قصر في حقهم دعوه فلو قضى شيء لكان لاسبيا وقد تكون تلك المصيبة بسبب ذنوبهم فلا ينظرون اليها وقد قال تعالى أولما أصابكم مصيبة قد أصابكم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم وقال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور ومن هذا قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فها هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك

فان هذه الآية تنازع فيها كثير من متبقي القدر ونفاته هؤلاء يقولون الافعال كلها من الله لقوله تعالى قل كل من عند الله وهؤلاء

يقولون الحسنة من الله والسيئة من نفسك لقوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقد يحجبهم الاولون بقراءة مكدوبة فمن نفسك بالفتح على معنى الاستفهام وربما قدر بعضهم تقديرا أي أقن نفسك وربما قدر بعضهم القول في قوله تعالى ما أصابك فيقولون تقدير الآية فها هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا يقولون فيحرفون لفظ القرآن وممناه ويجعلون ما هو من قول الله قول الصدق من قول المنافقين الذين أنكروا الله قولهم ويضربون في القرآن مالا دليل على ثبوته بل سياق الكلام ينفيه من هاتين الطائفتين جاهلة بمعنى القرآن وبحقيقة المذهب الذي ينصره وأما القرآن فالمراد خبايا الحسنات والسيئات النعم والمصائب ليس المراد الطاعات والمعاصي وهذا كقوله تعالى ان تمسكم حسنة تسوءهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا وكقوله ان تصبكم حسنة تسوءهم وان تصبكم مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرا من قبل ويتولوا وهم فرحون قل ان يصينا الا ما كتب الله لنا هو مولانا الآية ومنه قوله تعالى وبولناهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون كما قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون أي بالنعم والمصائب هذا بخلاف قوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وقوله تعالى ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثله أو أمثال ذلك فان المراد بها الطاعة والمعصية وفي كل موضع ما يبين المراد باللفظ فليس في انقرآن العزيز بحمد الله تعالى اشكال بل هو مبين وذلك انه اذا قال ما أصابك وما مسك ونحو ذلك كان من فعل

غيرك بك كما قال ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وكما قال تعالى ان تصبك حسنة تسؤهم وقال تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم واذا قال من جاء بالحسنة كانت من فعله لانه هو الجاني بها فهذا يكون فيما فعله العبد لافيا قبل به وسياق الآيتين يبين ذلك فانه ذكر هذا في سياق الحز على الجهاد وذم المتخافين عنه فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وان منكم لمن ليبطئن فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذلم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة بالبغي كنت معهم قافو ز فوزا عظيما فامر سبحانه بالجهاد وذم المتبطئين وذكر ما يصيب المؤمنين تارة من النصيبة فيه وتارة من فضل الله فيه كما أصابهم يوم أحد فقال أولا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم وأصابهم يوم بدر فضل من الله بنصره لهم وتأيده كما قال تعالى ولقد نصركم الله ببدر وأتم اذلة ثم انه سبحانه قال فليقال في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة الآية وقال تعالى وما لكم لا تنالون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الى قوله أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فهذا من كلام الكفار والمنافقين اذا أصابهم نصر وغيره من النعم قالوا هذه من عند الله وان أصابهم ذل وخوف وغير ذلك من المصائب قالوا هذه من عند محمد بسبب الدين الذي جاء به فان الكفار

كانوا يضيفون ما أصابهم من المصائب الى فعل اهل الايمان وقد ذكر نظير ذلك في قصة موسى وفرعون قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ونظيره قوله تعالى في سورة يس قالوا ربنا ابعنا انا اليكم ارسلون وما علينا الا البلاغ المبين قالوا انا نطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لنرجنكم ولنمنسنكم مناعذاب اليم فاخبر الله تعالى ان الكفار كانوا يطيرون بالمؤمنين فاذا أصابهم بلاء جعلوه بسبب اهل الايمان وما أصابهم من الخير جعلوه من الله عز وجل فقال تعالى فما طؤوا القوم لايكادون يفقهون حديثا والله تعالى نزل أحسن الحديث فلو فهموا القرآن لعدوا أن الله أمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر أمر بالخير ونهى عن الشر فليس فيما بعث الله به رسلا ما يكون سببا للشر بل الشر حصل بذنوب العباد فقال تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله أي ما أصابك من نصر ورزق وعافية فمن الله نعمة أنعم بها عليك وان كانت بسبب أعمالك الصالحة فهو الذي هداك وأعانك ويسرك لايسري ومن عليك بالايمان وزينه في قلبك وكره اليك الكفر والفسق والمصيان وفي آخر الحديث الصحيح الالهي حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى يا عبادي انما هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أوفيكم ايها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه وفي الصحيح سبب الاستغفار اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى

وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أهوذا بك من شر ما صنعت
أبوء لك بمعصيتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت
من قالها إذا أصبح موقفاً بها فمات من يومه دخل الجنة ومن قالها إذا
أمسى موقفاً بها فمات من ليلته دخل الجنة ثم قال تعالى وما أصابكم من
سنة من ذل وخوف وهزيمة كما أصابهم يوم أحد فمن نسيك أي بذنوبك
وخطاياك وإن كان ذلك مكتوباً مقدراً عليك

فإن القدر ليس حجة لاحد على الله ولا على خلقه ولو جاز
لاحد ان يحتج بالقدر على ما فعله من السيئات لم يعاقب ظالم ولم يقتل
مشرِك ولم يقيم حد ولم يكف أحد عن ظلم أحد وهذا من الفساد في
الدين والدنيا المعلوم ضرورة وافاده بهرج المعقول المطابق لما جاء به
الرسول فالقدر يؤمن به ولا يحتج به فمن لم يؤمن بالقدر ضارع الجحوس
ومن احتج به ضارع المشركين ومن أقر بالامر والقدر وطعن في
عدل الله وحكمته كان شبيهاً ببليس فإن الله تعالى ذكر عنه أنه طعن
في حكمته وعارضه برأيه وهواه وأنه قال فيما اغويته لآزيرين لهسم في
الارض

وقد ذكر طائفة من اهل الكتاب وبعض المصنفين في المقالات
كالشهرستاني انه ناظر للملائكة في ذلك معارضاً لله تعالى في خلقه وامره
لكن هذه المناظرة بين ابليس والملائكة التي ذكرها الشهرستاني في
اول المقالات ونفاها عن بعض اهل الكتاب ليس لها اسناد يعتمد عليه
ولو وجدناها في كتب اهل الكتاب لم يجوز أن نصدقها لمجرد ذلك فإن

الذي صلى الله عليه وسلم ثبت عنه في الصحيح انه قال اذا حدثكم اهل
الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم قايماً أن يحدثوكم بحق فتكذبونه
واما أن يحدثوكم بباطل فتصدقونه ويشبه والله أعلم ان تكون المناظرة
من وضع بعض المكذبين بالقدر اما من اهل الكتاب واما من المسلمين
والشهرستاني نفاها من كتب المقالات واصنفون في المقالات ينقلون
كثيراً من المقالات من كتب المعزلة كما نقل الاشعري وغيره مانقلاً في
المقالات من كتب المعزلة فانهم من أكثر الطوائف وأولها تصديقاً في
هذا الباب ولهذا توجد المقالات منقولة بعباراتهم فوضعوا هذه المناظرة
على لسان ابليس كما رأينا كثيراً منهم يضع كتاباً أو قصيدة على لسان
بعض اليهود أو غيرهم ومقصودهم بذلك الرد على المنتهين للقدر يقولون
ان حجة الله على خلقه لانهم لا بالكذب بالقدر كما وضعوا في مثالب
ابن كلاب انه كان نصرانياً لانه أثبت الصفات عندهم من أثبت الصفات
فقد أشبه النصراني وتناقى أمثال هذه الحكايات بالقبول من المنتسبين إلى
السنة ممن لم يعرف حقيقة أمرها

والمقصود هنا أن الآية الكريمة حجة على هؤلاء وهؤلاء على من
يحتج بالقدر فإن الله تعالى أخبر انه عذبهم بذنوبهم فلو كانت حججهم
مقبولة لم يعذبهم بذنوبهم وحجة على من كذب بالقدر فانه سبحانه أخبر
ان الجنة من الله وان السعة من نفس العبد والقدرة مقفون على ان
العبد هو المحدث للمعصية كما هو المحدث للطاعة والله عندهم ما أحدث
هذا ولا هذا ولا هذا بل أمر بهذا ونهى عن هذا وليس عندهم لله

نعمة أنعمها على عباده المؤمنين في الدين الا وقد أنعم بملئها على الكفار فعندهم ان على بن أبي طالب رضي الله عنه وأباهب مستويان في نعمة الله الدينية اذ كل منهما أرسل اليه الرسول وأقدر على الفعل وأجبر عليه لكن هذا قبل الايمان بنفسه من غير أن يخصه بنعمة آمن بها وهذا فعل الكفر بنفسه من غير أن يفضل الله عليه ذلك المؤمن ولا خصه بنعمة آمن لاجلها وعندهم ان الله جيب الايمان الى الكفار كما جيب وامناله كما جيبه الى المؤمنين كملى رضي الله عنه وامثاله وزينه في قلوب الطائفتين وكره الكفر والفسوق والعصيان الى الطائفتين سواء لكن هؤلاء كرهوا ما كرهه الله اليهم بغير نعمة خصهم بها وهؤلاء لم يكرهوا ما كرهه الله اليهم

ومن توهم منهم أومن نقل عنهم ان الطاعة من الله والمعصية من العبد فهو جاهل بمذهبهم فان هذا لم يقله أحد من علماء التدريه ولا يمكن أن يقوله فان أصل قولهم ان فعل العبد للطاعة كفضله للمعصية كإتمام فعله بقدرة تحصل له من غير أن يخصه بإرادة خلقه فيه تختص بإحدهما فاذا احتجوا بهذه الآية على مذهبهم كانوا جاهلين بمذهبهم وكانت الآية حجة عليهم لاهلهم لانه قال تعالى قل كل من عند الله وعندهم ليس الحسنات الموعولة ولا السيئات المفعولة من عند الله بل كلاهما من العبد وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك يخالف قولهم فان عندهم الحسنات المفعولة من العبد لامن الله سبحانه وتعالى

وكذلك من استج من مثبتة القدر بالآية على آياته اذا احتج بقوله تعالى قل كل من عند الله كان مخطئا فان الله ذكر هذه الآية ردا على من يقول الحسنات من الله والسيئات من العبد ولم يقل أحد من الناس ان الحسنات المفعولة من الله والسيئات المفعولة من العبد وأيضاً فان نفس فعل العبد وان قال أهل الاثبات ان الله خلقه وهو مخلوق له ومفعول له فانهم لا ينكرون ان العبد هو المتحرك بالافعال وبه قامت ومنه نشأت وان كان الله خلقها وأيضاً فان قوله بعد هذا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك يمنع أن يقسم بالطاعة والمعصية فان أهل الاثبات لا يقولون ان الله خلق احدهما دون الاخرى بل يقولون بان الله خالق الجميع الافعال وكل الحوادث

(وما ينبغي أن يعلم) ان مذاهب سلف الامة مع ان قولهم الله خالق كل شيء وربهم ومليكهم وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه على كل شيء قدير وأنه هو الذي خلق العبد هلوعا اذا مسه الخبز جزوعا واذا مسه الخبز منوعا ونحو ذلك ان العبد فاعل حقيقة وله مشيئة وقدرة قال تعالى ان شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين وقال تعالى ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكر الا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة

وهذا الموضع اضطرر فيه الخائفون في القدر فقالت المعتزلة ونحوهم من النفاة الكفر والفسوق والعصيان أفعال تبيحة والله منزه عن فعل القبيح باتفاق المسلمين فلا يكون فعلا له وقال من رد عليهم

من المائلين الى الجبر بل هي فعله وليست أفعالا للعباد بل هي كسب للعبد وقالوا ان قدرة العبد لا تأثير لها في حدوث مقدورها ولا في صفة من صفاتها وان الله أجرى العادة بخاق مقدورها مقارنا لها فيكون الفعل خلقا من الله وابداءا واحدا وكسبا من العبد لوقوعه مقارنا لقدرة

وقالوا ان العبد ليس محدثا لأفعاله ولا موجودا لها ومع هذا فقد يقولون اما لا تقول بالجبر المحض بل تثبت للعبد قدرة حادثة والجبر المحض الذي لا يثبت للعبد قدرة وأخذوا يفرقون بين الكسب الذي أنبؤوه وبين الحاق فقالوا الكسب عبارة عن اقتران المقدور بالقدرة الحادثة والخلق هو المقدور بالقدرة القديمة وقالوا أيضا الكسب هو الفعل القائم بمحل القدرة عليه والخلق هو الفعل الخارج عن محل القدرة عليه فقال لهم الناس هذا لا يوجب فرقا بين كون العبد كسبا وبين كونه فعلا وأوجدوا أحدث وصنع وعمل ونحو ذلك فان فعله واحداثه وعمله وصنعه هو أيضا مقدور بالقدرة الحادثة وهو قائم في محل القدرة الحادثة وأيضا فهذا فرق لا حقيقة له فان كون المقدور في محل القدرة أو خارجا عن محلها لا يعود الى تأثير القدرة فيه وهو مبني على أصليين ان الله لا يقدر على فعل يقوم بنفسه وان خلقه للعالم هو نفس العالم وأكثر العقلاء من المسلمين وغيرهم على خلاف ذلك والثاني ان قدرة العبد لا يكون مقدورها خارجا عن محلها وفي ذلك نزاع طويل ليس هذا موضعه وأيضا فاذا فسر التأثير بمجرد الاقتران فلا فرق بين أن يكون الفارق

في المحل أو خارجا عن المحل وأيضا قال لهم المنازعون من المستقر في فطر الناس ان من فعل العبد فهو عادل ومن فعل الظلم فهو ظالم ومن فعل الكذب فهو كاذب فاذا لم يكن العبد فاعلا لكذبه وظلمه وعده بل الله هو فاعل ذلك لزم أن يكون هو المتصف بالكذب والظلم قالوا وهذا كما قلتم أنتم وسائر الصفاتية من المستقر في فطر الناس أن من قام به العلم فهو عالم ومن قامت به القدرة فهو قادر ومن قامت به الحركة فهو متحرك ومن قام به التكلم فهو متكلم ومن قامت به الارادة فهو صريد وقلتم اذا كان الكلام مخلوقا كان كلاما للمخل الذي خلقه فيه كسائر الصفات فهذه القاعدة المطردة فيمن قامت به الصفات نظيرها أيضا من فعل الافعال وقالوا أيضا القرآن مملوء بذكر اضافة هذه الافعال الى العباد كقوله تعالى جزاء بما كنتم تعملون وقوله اعملوا ما شئتم وقوله وقل اعملوا فسيرى الله عملكم وقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأمثال ذلك وقالوا أيضا ان الشرع والعقل منفقان على أن العبد يحمده ويذم على فعله ويكون حسنة له فلو لم يكن الا فعله غيره لكان ذلك الغير هو المحمود المذموم عليها

وفي المسئلة كلام ليس هذا موضع بسطه لكن نلبي على نكت نافعة

في هذا الموضع المشكل

فقول قول القائل هذا فعل هذا وفعل هذا لفظ فيه اجمال فانه تارة يراد بالفعل نفس الفعل وتارة يراد به مسمى المصدر فيقول فعلت هذا أفعله فعلا وعملت هذا أعمله عملا فاذا أريد بالعمل نفس الفعل

الذي هو مسمى المصدر كصلاة الانسان وصيامه ونحو ذلك فالعمل هنا المعمول قال تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات فجعل هذه المصنوعات مفعولة للجن ومن هذا الباب قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون فانه في اصح القولين ما بمعنى الذي والمراد به ما تحتونه من الاصنام كما قال تعالى اعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون أي والله خلقكم وخلق الاصنام التي تحتونها ومنه حديث حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خالق كل صانع وصنعه لكن قد يستدل بالآية على ان الله خالق افعال العباد من وجه آخر فيقول اذا كان خالقاً لما يعملونه من المنحوتات لزم أن يكون هو الخالق للتأليف الذي أحدثوه فيها فلما صارت مفعولة بذلك التأليف والا فهي بدون ذلك ليست مفعولة لهم واذا كان خالقاً لما يعملونه من المنحوتات لزم أن يكون هو الخالق للتأليف الذي أحدثوه فيها فلما صارت مفعولة بذلك التأليف والا فهي بدون ذلك ليست مفعولة لهم واذا كان خالقاً للتأليف كان خالقاً لافعالهم

والمقصود ان لفظ الفعل والعمل والصنع أنواع وذلك كلفظ البناء والحياطة والتجارة تقع على نفس مسمى المصدر وعلى المفعول وكذلك لفظ التلاوة والقراءة والكلام والقول يقع على نفس مسمى المصدر وعلى ما يحصل بذلك من نفس القول والكلام فيراد بالتلاوة والقراءة المقروء والمتلو كما يراد بها مسمى المصدر

والمقصود هنا ان الثابت اذا قال هذه التضرفات فعل الله أو فعل

العبد فان أراد بذلك أنها فعل الله بمعنى المصدر فهذا باطل باتفاق المسلمين وبصرح العقل ولكن من قال هو فعل الله أراد به أنها مفعولة مخلوقة لله كسائر المخلوقات ثم من هؤلاء من قال انه ليس لله فعل يقوم به فلا فرق عنده بين فعله ومفعوله وخلقته ومخلوقه

وأما الجمهور الذين يفرقون بين هذا وهذا يقولون هذه مخلوقة لله مفعولة ليست هي نفس فعله وأما العبد فهي فعله القائم به وهي أيضاً مفعولة له اذا أريد بالعل المفعول فمن لم يفرق في حق الرب تعالى بين الفعل والمفعول اذا قال أنها فعل لله تعالى وليس يسمى فعل الله عنده معيناً فحينئذ فلا تكون فعلاً لا مبدء ولا مفعولة له بطريق الاولى

وبعض هؤلاء قال هي فعل للرب ولا مبدء ثابتة مفعولاً بين مفعولين وأكثر المستزلة يوافقون هؤلاء على أن فعل الرب تعالى لا يكون الا بمعنى مفعوله مع أنهم يفرقون في العبد بين الفعل والمفعول فلهذا عظم النزاع وأشكلت المسئلة على الطائفتين وحاروا فيها

وأما من قال خالق الرب تعالى لمخلوقاته ليس هو نفس مخلوقاته قال ان افعال العباد مخلوقة كسائر المخلوقات ومفعولة للرب كسائر المفعولات ولم يقل أنها نفس فعل الرب وخلقته بل قال أنها نفس فعل العبد وعلى هذا نزول شبهة فإما يقال الكذب والظلم ونحو ذلك من القبائح يتصف بها من كان فعلاً له كما يفعلها العبد وتقوى به ولا يتصف بها من كانت مخلوقة له اذا كان قد جعلها صفة لغيره كما أنه سبحانه لا يتصف بما خلقه في غيره من الطعوم والالوان والروائح والاشكال

والمقادير والحركات وغير ذلك فإذا كان قد خلق لون الانسان لم يكن هو المتلون به وإذا خلق رائحة منتنة أو طعماً مرا أو صورة قبيحة ونحو ذلك مما هو مكروه مذموم مستقبح لم يكن هو متصفاً به - هذه المخلوقات القبيحة المذمومة المكروهة والأفعال القبيحة ومعنى قبحها كونها ضارة لفاعلها وسبباً لذمه وعقابه وجالبة لآلئه وعذابه وهذا أمر يعود على الفاعل الذي قامت به لآعلى الخالق الذي خلقها فعلاً لغيره ثم على قول الجمهور الذين يقولون له: حكمة فيما خلقه في العالم مما هو مستقبح وضار ومؤذ يقولون له فيما خلقه من هذه الأفعال القبيحة الضارة لفاعلها حكمة عظيمة كإله حكمة عظيمة فيما خلقه من الأمراض والغموم ومن يقول لا تامل أفعاله لا يعمل لا هذا ولا هذا بوضح ذلك ان الله تعالى إذا خلق في الانسان عي ومرضاً وجوعاً وعطشاً ووصباً ونصباً ونحو ذلك كان العبد هو المريض الجائع العطشان المتألم يضرر هذه المخلوقات وما فيها من الأذى والكرامة عاد اليه ولا يعود الى الله تعالى شيء من ذلك فكذلك ما خلق فيبه من كذب وظلم وكفر ونحو ذلك هي أمور ضارة مكروهة مؤذية وهذا معنى كونها سيئات وقبائح أي أنها تسوئ صاحبها وتضره وقد تسوئ أيضاً غيره وتضره كما ان مرضه وتنتن ريحه ونحو ذلك قد يسوئ غيره ويضره يبين ذلك ان القدرة سلموا ان الله تعالى قد يخلق في العبد كفرأ أو فسوقاً على سبيل الجزاء كما في قوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وقوله في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً وقوله فلما زاغوا

أزاع الله قلوبهم ثم انه من المعلوم ان هذه المخلوقات تكون فعلاً للعبد وكسباً له يجزى عليها ويستحق الذم عليها والعقاب وهي مخلوقة لله تعالى قال قول عند أهل الأثبات فيما يخلق من أعمال العباد ابتداء كالقول فيما يخلق جزءاً من هذا الوجه وان افرقاً من وجه آخر وهم لا يمكنهم أن يفرقوا بينهما بقرق يعود الى كون هذا فعلاً لله دون هذا وهذا فعل للعبد دون هذا لكن يقولون هذا يحسن من الله تعالى لكونه جزءاً للعبد وذلك لا يحسن منه لكونه ابتداء العبد بما يضره وهم لا يقولون لا يحسن منه أن يضر الحيوان الا يحرم سابق أو عوض لاحق وأما أهل الأثبات للقدرة فمن لم يعمل منهم لا يفرق بين مخلوق ومخلوق وأما الفائلون بالحكمة وهم الجمهور فيقولون لله تعالى فيما يخلق من الحيوان حكم عظيمة كإله حكم في غير هذا ونحن لانحصر حكمته في الثواب والعوض فان هذا قياس لله تعالى على الواحد من الناس وتثيل لحكمة الله وعدله بحكمة الواحد من الناس وعدله والمعتزلة مشبهة في الأفعال معطلة في الصفات * ومن أصولهم الفاسدة أنهم يصفون الله بما يخالقه في العالم اذ ليس عندهم صفة لله قائمة به ولا فعل قائم به يسمونه به ويصفونه بما يخالقه في العالم مثل قولهم هو متكلم بكلام يخلق في غيره ومريد بارادة يحدتها لافي محل وقولهم ان رضاه وغضبه وجهه وبغضه هو نفس المخلوق الذي يخلق من الثواب والعقاب وقولهم انه لو كان خالقاً لظلم العبد وكذبه لكان هو الظالم الكاذب وأمثال ذلك من الأقوال التي اذا تدبرها الماقل علم فسادها بالضرورة

ولهذا اشتهر تكبير السلف ولائمة عليهم لاسيما لما أظهروا القول بأن القرآن مخلوق وعلم السلف ان هذا في الحقيقة هو انكار لكلام الله تعالى وانه لو كان كلامه هو ما يخلفه للزم أن يكون كل كلام مخلوق كلاما له فيكون انطوقه للجلود يوم القيامة وانعانة للجبال والحصى بالتسبيح وشهادة الأيدي والأرجل ونحو ذلك كلاما له وإذا كان خالقا لكل شيء كان كل كلام موجود كلامه وهذا قول الحلولية والجهمية كصاحب الفصوص وأمثاله ولهذا يقولون

وكل كلام في الوجود كلامه * سواء علينا نثره ونظامه

علم بصريح المقول ان الله تعالى اذا خلق صفة في محل كانت صفة لذلك المحل فاذا خلق حركة في محل كان ذلك المحل هو المتحرك بها واذا خلق لونا أو ريحا في جسم كان هو المتلون المتروح بذلك واذا خلق علما أو قدرة أو حياة في محل كان ذلك المحل هو العالم القادر الحي فكذلك اذا خلق ارادة وحبا وبغضا في محل كان هو المرید المحب البغض فاذا خلق فعلا لعبد كان العبد هو الفاعل فاذا خلق له كذبا وظلما وكفرا كان هو الكاذب الظالم الكافر وان خلق له صلاة وصوما وحججا كان العبد هو المصلي الصائم الحاج والله تعالى لا يوصف بشيء من مخلوقاته بل صفاته قائمة بذاته وهذا مطرد على أصول السلف وجهود المسلمين من أهل السنة وغيرهم ويقولون ان خلق الله السموات والأرض ليس هو نفس السموات والأرض بل الخالق غير المخلوق لاسيما مذهب السلف والأئمة وأهل السنة الذين وافقوهم على إثبات صفات الله وأفعاله

فان المعتزلة ومن وافقهم من الجهمية القدريّة نقضوا هذا الأصل على من لم يقل ان الخالق غير المخلوق كالاشعري ومن وافقه فقالوا اذا قلتم ان الله اذا قامت به محل عاد حكمها على ذلك المحل دون غيره كما ذكرتم في الحركة والعلم والقدرة وسائر الاعراض انتقض ذلك عليكم بالعدل والاحسان وغيرهما من أفعال الله تعالى فانه يسعي عادلا بعدل خلقه في غيره محسنا باحسان خلقه في غيره فكذلك يسعي متكلما بكلام خلقه في غيره

والجمهور من أهل السنة وغيرهم يحميرون بالتزام هذا الأصل ويقولون انما كان عادلا بالعدل الذي قام بنفسه ومحسنا بالاحسان الذي قام بنفسه وأما المخلوق الذي حصل للعبد فهو أثر ذلك كما انه رحيم بالرحمة التي هي صنته وأما ما يخلفه من الرحمة فهو أثر تلك الرحمة واسم الصفة تقع تارة على الصفة التي هي المصدر وتقع تارة على متعلقها الذي هو مسمى المفعول كالفظ الخلق يقع تارة على الفعل وعلى المخلوق أخري والرحمة تقع على هذا وهذا وكذلك الامر يقع على أمره الذي هو مصدر أمر يأمر أمرا ويقع على المفعول تارة كقوله تعالى وكان أمر الله قدرا مقدورا وكذلك انطق العلم يقع على المعلوم والقدرة تقع على المقدور وانظار هذا متعددة

وقد استدل أحمد وغيره من أئمة السنة في جملة ما استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق بقوله عليه الصلاة والسلام أعوذ بكلمات الله التامات ونحو ذلك وقار الاستبادة لا تحصل للمخلوق وطرد هذا قول النبي صلى الله

عليه وسلم اللهم اني أعوذ برضاك من سهخطك وبمعاقلتك من عنوتك
وبيك منك

ومن تدبر هذا الباب وجد أهل البدع والضلال لا يستطيعون على
فريق متيسرين إلى السنة والهدى إلا بما دخلوا فيه من نوع بدعة أخرى
وضلال آخر لا سيما إذا وافقوهم على ذلك فيخرجون عنهم بما وافقوهم
عليه من ذلك ويطلبون لوازمه حتى يخرجوهم من الدين أن استطاعوا
خروج الشعرة من العجين كفعالت القرامطة الباطنية والفلاسفة وأمثالهم
بفريق فريق من طوائف المسلمين والمعتزلة استطاعوا على الأشعرية
ونحوهم من المتبئين لأصناف والتقدير بما وافقوهم عليه من أفي الأفعال
القائمة بالله تعالى ففقدوا بذلك أصالهم الذي استدلوا به عليهم من أن كلام
الله غير مخلوق وإن الكلام وغيره من الأمور إذا خلق بمحل واحد حكمه
على ذلك المحل واستطاعوا عليهم بذلك في مسألة القدر واضطروهم إلى
أن جعلوا نفس ما يفعله العبد من القبيح فعلا لله رب العالمين دون العبد
ثم أثبتوا كسبا لاحقيقة له فانه لا يعقل من حيث تعلق القدرة
بالمقدور فرق بين الكسب والفعل ولهذا صار الناس يسخرون بمن
قال هذا ويقولون ثلاثة أشياء لاحقيقة لها طفرة النظام وأحوال أبي
هاشم وكسب الأشعرى اضطروهم إلى أن فسروا تأثير القدرة في
المقدور بمجرد الاقتران العادى والاقتران العادى يقع بين كل ملزوم
ولازمه ويقع بين المقدور والقدرة فليس جعل هذا مؤثرا في هذا
الباب بأولي من العكس ويقع بين المعلول وعلة المنفصلة عنه مع أن

قدرة العباد عنده لا يتجاوز بحملها ولهذا فر القاضي أبو بكر إلى قول
وأبو إسحاق الأسفراييني إلى قول وأبو المعالي الجويني إلى قول لمسارأوا
في هذا القول من التناقض والكلام على هذا مبسوط في موضعه والمقصود
هنا التنبيه

ومن التكت في هذا الباب أن لفظ التأثير ولفظ الجبر ولفظ الرزق
ونحو ذلك ألفاظ مجملة فإذا قال الفائل هل قدرة العبد مؤثرة في
مقدورها أم لا قيل له أولا لفظ القدرة يتناول نوعين أحدهما القدرة
الشرعية المصححة للفعل التي هي مناط الامر والنهي والثاني القدرة
القدرية الموجبة للفعل التي هي مقارنة للمقدور لا يتأخر عنها فالأولى
هي المذكورة في قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إليه
سبيلا فإن هذه الاستطاعة لو كانت هي المقارنة للفعل لم يجب حج البيت
الأعلى من حج فلا يكون من لم يجب عاصيا بترك الحج سواء كان له زاد
وراحلة وهو قادر على الحج أو لم يكن وكذلك قول النبي صلى الله عليه
وسلم لعمران بن حصين صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلي
جنب وكذلك قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقوله صلى الله عليه وسلم
إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم لو أراد استطاعة لا تكون إلا مع
الفعل لكان قد قال فافعلوا منه ما تفعلون فلا يكون من لم يفعل شيئا عاصيا له
وهذه الاستطاعة المذكورة في كتب الفقه ولسان العموم والناس متنازعون
في مسمى الاستطاعة والقدرة فمنهم من لا يثبت استطاعة إلا مقارن الفعل
وتجد كثيرا من الفقهاء يتناقضون فإذا خاضوا مع من يقول من التكلمين

المثبتين بقدر ان الاستطاعة لا تكون الا مع الفعل وانقوهم على ذلك
واذا خاضوا في الدقة ثبتوا الاستطاعة المتقدمة التي هي مناط الامر
والنهي وعلى هذا تنفرع مسألة تكليف ما لا يطاق فان الطاقة هي
الاستطاعة وهي لفظ مجمل فالاستطاعة الشرعية التي هي مناط الامر
والنهي لم يكلف الله أحداً شيئاً بدونها فلا يكلف ما لا يطاق بهذا تفسير
وأما الطاقة التي لا تكون الا مقارنة للفعل فجميع الامر والنهي تكليف
ما لا يطاق بهذا الاعتبار فان هذه ليست مشروطة في شيء من الامر
والنهي باتفاق المسلمين وكذا تنازعهم في العبد هل هو قادر على خلاف
المعلوم فاذا أريد بالقدر القدرة الشرعية التي هي مناط الامر والنهي
كالاستطاعة المذكورة في قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فكل من أمره
الله ونهاه فهو مستطيع بهذا الاعتبار وان علم انه لا يطيعه وان أريد
بالقدرة القدرة القدرية التي لا تكون الا مقارنة للمفعول فن علم انه لا يفعل
الفعل لم تكن هذه القدرة ثابتة له

ومن هذا الباب تنازع الناس في الامر والارادة هل يأمر بما لا يريد
أو لا يأمر لا بما يريد فان الارادة لفظ فيه اجمال يراد بالارادة الارادة
الكونية الشاملة لجميع الحوادث كقول المسلمين ماشاء الله كان ومالم
يشأ لم يكن وكقوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام
ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصمد في السماء وقول
نوح عليه السلام ولا يفتكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم ان كان
الله يريد أن يغويكم ولا ريب ان الله يأمر العباد بما لا يريد بهذا التفسير

والمعنى كما قال تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها فدل على أنه لم
يؤت كل نفس هداها مع أنه أمر كل نفس بهداهدا وكما اتفق العلماء
على أن من حلف بالله ليعصين دين غيره غدا ان شاء الله أو ليردن
وديعة أو غصبه أو ليعصين الظهر أو العصر ان شاء الله أو ليعصون
رمضان ان شاء الله ونحو ذلك مما أمره الله به فإنه اذا لم يفعل المحلوف
عليه لا يحنث مع ان الله أمره به لقوله ان شاء الله فعلم ان الله لم يشأه
مع أمره به وأما الارادة الدنية فهي بمعنى الحجة والرضا وهي ملازمة
للامر كقوله تعالى يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم
ويتوب عليكم ومنه قول المسلمين هذا يفعل شيئاً لا يريد الله اذا كان
يفعل بعض الفواحش أي انه لا يحبها ولا يرضاه بل ينهى عنه ويكرهه
وكذلك لفظ الجبر فيه اجمال يراد فيه اكراه الفعل على الفعل
بدون رضاء كما يقال ان الاب يجبر المرأة على السكاح والله تعالى أجل
وأعظم من أن يكون مجبراً بهذا التفسير فإنه يخالف للعبد لرضاه والاختيار
بما يفعله وليس ذلك جبراً بهذا الاعتقاد ويراد بالجبر خلق مافي النفوس
من الاعتقادات والارادات كقول محمد بن كعب القرظي الجبار الذي
جبر العباد على ما أراد كافي الدعاء المأثور عن علي رضي الله عنه جبار
القلوب على فطرتها شقيها وسعدها والجبر ثابت بهذا التفسير فلما كان
لفظ الجبر مجعلاً نهى الأئمة عن اطلاق اثباته أو نفيه وكذلك لفظ الرزق
فيه اجمال فقد يراد بلفظ الرزق ما أباح الله أو ملكه فلا يدخل الحرام
في معنى هذا الرزق كما في قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون وقوله

تعالى وأنفقوا بما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت وقوله ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهراً وأمثال ذلك وقد يراد بالرزق ما ينفع به الحيوان وإن لم يكن هناك إباحة ولا تمليك فيدخل فيه الحرام كما في قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وقوله عليه الصلاة والسلام في الصحيح فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقى أو سعيد ولما كان لفظ الجبر والرزق ونحوهما فيه إجمال منع الأئمة من إطلاق ذلك نفياً واثباتاً كما تقدم عن الأوزاعي وأبي إسحاق الفزاري وغيرهما وكذا لفظ التأثير فيه إجمال فإن القدرة مع المقدور كالسبب مع المصباح والمعللة مع المعلول والشرط مع المشروط فإن أريد بالقدرة القدرة الشرعية المصححة للفعل المتقدمة للفعل فتلك شرط للفعل وسبب من أسبابه وعلّة ناقصة له وإن أريد بالقدرة القدرة المقارنة للفعل المستلزمة له فتلك علّة للفعل وسبب - ومعلوم أنه ليس في الخلق شيء هو وحده علّة تامّة وسبب قام للحوادث بمعنى أن وجوده مستلزم لوجود الحوادث بل ليس هذا إلا مشيئة الله تعالى خاصة فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

وأما الأسباب المخلوقة كالنار في الاحتراق والشمس في الاشتراق والطعام والشراب في الاشباع والأرواء بجميع هذه الأمور سبب لا يكون الحادث به وحده بل لا بد أن ينضم إليه سبب آخر ومع هذا فلهما موانع تمنعهما عن الأثر فكل سبب فهو موقوف على وجود الشرط وانقضاء الموانع وليس في المخلوقات واحد يصدر عنه وحده شيء

وهذا مما يبين لك خطأ المتفلسفة الذين قالوا الواحد لا يصدر عنه إلا واحد واعتبر ذلك بالاسباب الطبيعية كالسخن والبرد ونحو ذلك فإن هذا غلط فإن السخن لا يكون إلا بشيئين أحدهما فاعل كالنار والثاني قابل كالجسم القابل للسخونة والاحتراق والآخر إذا وقعت على السندل والياقوت لم تحرقه وكذلك الشمس فإن شعاعها مشروط بالجسم المقابل للشمس الذي ينعكس عليه الشعاع وله مواقع من السحاب والسقوف وغير ذلك فهذا الواحد الذي قدره في أنفسهم لا وجود له في الخارج وقد بسط هذا في موضع آخر فإن الواحد العقلي الذي يثبتته الفلاسفة كالوجود المجرد من الصفات والاعتقالات المجردة والكلليات التي يدعون تركيب الأنواع منها وكالمادة والصورة العقليةين وأمثال ذلك لا وجود لها في الخارج بل إنما توجد في الأذهان لا في الأعيان وهي أشد بعدا عن الوجود من الجوهر الفرد الذي يثبت من شئته من أهل الكلام فإن هذا الواحد لاحتماله في الخارج وكذلك الواحد كما قد بسط في موضعه والمقصود هنا أن التأثير إذا فسر بوجود شرط الحادث أو بسبب يتوقف حدوث الحادث به على سبب آخر وانقضاء موانع وكل ذلك بخلاف الله تعالى فهذا حق وتأثير قدرة العبد في مقدورها ثابت بهذا الاعتبار وإن فسر التأثير بأن المؤثر مستقل بالأثر من غير مشارك معاونه ولا معاوق مانع فليس شيء من المخلوقات مؤثراً بل الله وحده خالق كل شيء فلا شريك له ولا ند له فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ما يفتح الله الناس من رحة فلا تمسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده قل

ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وماله منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له قل افرأيتم ما تدعون من دون الله ان ارادنى الله بضر هل هن كائنات ضره او ارادنى برحمة هل من يسكت رحمة قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ونظائر هذا في القرآن كثيرة فاذا عرفت ما في لفظ التأثير من الاجمال والاشترك ارتفعت الشبهة ورفع الله ل المتوسط من الطائفتين فن قال ان المؤمن والكافر سواء فيما اتم الله عليهما من الاسباب المقتضية للايمان وان المؤمن لم يخصه الله بقدرة ولا ارادة آمن بها وان العبد اذا آمن لم تحدث له معرفة من الله وارادة لم تكن قبل الفعل فقوله معلوم الفساد وقيل لهؤلاء فعل العبد من جملة الحوادث والممكنات فكل ما به يعلم ان الله تعالى احدث غيره يعلم به ان الله احدثه فيكون العبد فاعلا بعد ان لم يكن امر يمكن حادث فان أنكر صدور هذا الممكن بدون محدث واجب يحدثه ويرجح وجوده على عدمه أمكن ذلك في غيره فانتقض دليل اثبات الصانع ولا ريب ان كثيراً من مشكلة الاثبات القائلين بالقدر سلموا للمعتزلة ان القادر المختار يمكنه ترجيح أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجح وقالوا في مسألة احداث العالم ان القادر المختار أو الارادة القديمة التي نسبتها الى جميع الحوادث والازمنة نسبة واحدة رجحت أنواعاً من الممكنات في الوقت الذي رجحته بلا حدوث سبب اقتضى الرجحان وادعوا ان القادر المختار يمكنه الترجيح بلا مرجح أو الارادة

القديمة ترجح بلا مرجح آخر فاعترض عليهم هناك من نازعهم من أهل الملل والفلاسفة القائلين بأن الله لم يحدث الحوادث بأفعال تقوم بنفسه وان الله خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام والقائلين يقدم العالم قانوا هذا الذي قلموه معلوم الفساد بالضرورة ونحوه هذا يقتضي جواز حدوث الحوادث بلا سبب والترجيح بلا مرجح وذلك يسد باب اثبات الصانع

ثم ان هؤلاء المتبدين لا قدر احتجوا بهذه الحجة على ثقة القدر وقالوا حدوث فعل العبد بعد ان لم يكن لا بد له من محدث مرجح تام غير العبد فان ما كان من العبد فهو محدث وتتمد وجود ذلك المحدث المرجح التام يجب وجود فعل العبد وهذا الذي قلوه حق وهو حجة قاطعة على القدرية امكنهم نقضه وتناقضوا فيه في فعل الرب تعالى وادعوا هناك ان البدئية فرقت بين فعل القادر وبين الموجب بالذات فان كان هذا الفرق صحيحاً بطلت حججهم على المعتزلة ولم يبطل قول القدرية وان كان باطلاً بطل قولهم في احداث الله وفعله للعالم وهذا هو الباطل في نفس الامر فان القول بأن الممكن لا يترجح وجوده على عدمه الا بمرجح تام أمر معلوم بالفطرة الفورية لا يمكن القدح فيه وهو عام لا تخصيص فيه فالفرق المذكور باطل وذلك يبطل قولهم بأن خلق العالم هو العالم وانه حدث بعد ان لم يكن بغير سبب حادث ومن قال ان قدرة العبد وغيرها من الاسباب التي خلق الله تعالى بها المخلوقات ليست أسباباً أو ان وجودها كعدمها وليس هناك الا مجرد اقتران عادي

كافتران الدليل بالمدلول فقد جحد ما في خلق الله رشرعه من الاسباب والحكم ولم يجعل في العين قوة تمتاز بها عن الحد تبصر بها ولا في القلب قوة تمتاز بها عن الرجل يعقل بها ولا في النار قوة تمتاز بها عن التراب تحرق بها وهؤلاء ينكرون ما في الاجسام المطبوعة من الطبايع والذرات قال بعض الفضلاء تكلم قوم من الناس في ابطال الاسباب والقوى والطبايع فاضحكوا العقلاء على عقولهم ثم ان هؤلاء يقولون لا ينبغي للانسان أن يقول انه شيع بالخيز وروى بلقاء بل يقول شيعت عندهم ورويت عنده فان الله يخلق الشيع والري ونحو ذلك من الحوادث عند هذه المقترنات بها عادة لا بها وهذا خلاف الكتاب والسنة فان الله تعالى يقول وهو الذي يرسل الرياح بشرأ بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه ليليل ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات الآية وقال تعالى وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وقال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم وقال ونحن نتركبكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أوبأيدينا وقال ونزلنا من السماء ماء فأنبثنا به جنات وحب الحصيد وقال وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء وقال هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسممون يثبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات وقال تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما الى قوله يضرب به كثيرا ويهدي به كثيرا وقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ومثل

هذا في القرآن كثير وكذلك في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم كقوله لا يموتن أحد منكم الا اذا تتوفى حتي أصلي عليه فان الله جاعل بصلاتي عليه بركة ورحمة وقال صلى الله عليه وسلم ان هذه القبور ملوذة على أهلها ظلمة وان الله جاعل بصلاتي عليهم نوراً ومثل هذا كثير

ونظير هؤلاء الذين أبطلوا الاسباب المقدورة في خلق الله من ابطال الاسباب المشروعة في أمر الله كالذين يظنون ان ما يحصل بالدعاء والاعمال الصالحة وغير ذلك من الخيرات ان كان مقدراً حصل بدون ذلك وان لم يكن مقدراً لم يحصل بذلك وهؤلاء كالذين قالوا النبي صلى الله عليه وسلم أفلا ندع العمل ونشكل على الكتاب فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وفي السنن انه قيل يا رسول الله أرايت أدوية نندأى بها وأرقبة نسترقى بها وتقاة نتمها هل ترد من قدر الله شيئا فقال هي من قدر الله ولهذا قال من قال من العلماء الالتفات الى الاسباب شرك في التوحيد ونحو الاسباب أن تكون أسبابا تفسير في وجوه العقل والاعراض عن الاسباب بالكلية قدح في الشرع والله سبحانه خلق الاسباب والمسببات وجعل هذا سبباً لهذا فاذا قال القائل ان كان هذا مقدوراً حصل بدون السبب والالم يحصل

جوابه انه مقدور بالسبب وليس مقدوراً بدون السبب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الجنة خلقاً خلقها لهم وهم في أصلاب آيهم ويعمل أهل النار يعماون وقال صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل

ميسر لما خلق له اما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل أهل الشقاوة وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون عاقبة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فيؤمر بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي نفسي بيده ان أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها فبين صلى الله عليه وسلم ان هذا يدخل الجنة بالعمل الذي يعمل ويحتم له به وهذا يدخل النار بالعمل الذي يعمل ويحتم له به كما قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالخواصم وذلك لان جميع الحسنات تحبط بالردة وجميع السيئات تغفر بالتوبة ونظير ذلك من صام ثم أفطر قبل الغروب أو صلى وأحدث عمدا قبل كمال الصلاة ثم أبطل عمله وبالجملة فلنرى عليه سائر الامم وأئمتها ما بعث الله به رسلا وأنزل كتبه فيؤمنون بخالق الله وأمره بقدره وشرعه بحكمه الكوني وحكمه الدني وأرادته الكونية والدينية كما قال في الاول فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء وقال نوح عليه السلام ولا تنفكم نصحى

ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم وقال تعالى في الارادة الدينية يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال يريد الله ليمهين اكم ويهديكم سبلن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم وقال ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم رهم مع اقرارهم بان الله خالق كل شيء وربهم ومليكهم وانه خالق الاشياء بقدرته وشيئته يقرون بأنه لا اله الا هو لا يستحق العبادة غيره ويصيرونه ويطيعون رسله ومحجونه ويرجون به ويخشونه ويتكلمون عليه وينبئون اليه وبوالون أوليائه ويعادون أعداءه ويقرون بحبته لما أمر به ولعباده المؤمنين أيضا ورضاه بذلك وبفضله لما نهي عنه ولا كافرين وسخطه لذلك ومقتله له ويقرون بما استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان الله أشد فرحا بتوبة عبده النائب من رجل أضل راحلته بارض دوية مهلكة عليها طعامه وشرابه فطلبها فلم يجدها فقال تحت شجرة فلما استيقظ اذا بدابته عليها طعامه وشرابه قال الله أشد فرحا بتوبة عبده من هذا براحلته

فهو اللهم الذي يعبدونه وربهم الذي يسألونه كما قال تعالى الحمد لله رب العالمين الى قوله اياك نعبد واياك نستعين فهو المعبود المستعان والعبادة تجمع كال الحب مع كمال الذل فهم يحبونه أعظم مما يحب كل محب لمحجوبه كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله وكل ما يحبونه سواء قائما يحبونه لاجله كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث من

كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواها ومن كان يحب المرء لا يحبه الا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار وفي الترمذي وغيره أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله ومن أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان وهو سبحانه يحب عباده المؤمنين

وكال الحب هو الخلقة التي جعلها الله لابراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم فان الله اتخذ ابراهيم خليلاً واستفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح من غير وجه انه قال ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً وقال لو كنت متخذاً خليلاً من أهل الارض لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله يعني نفسه ولهذا اتفق سلف الامة وأئمتها وسائر أهل السنة وأهل المعرفة ان الله نفسه يحب ويحب وانكرت الجهمية ومن تبعهم محبته وأول من أنكر ذلك الجعد بن درهم شيخ الجهم بن صفوان فضحى به خالد بن عبد الله القسري بواسط وقال يا أيها الناس فحوا تقبل الله فحواكم فاني مضح بالجعد بن درهم انه زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً ثم نزل فذبحه وهذا أصل مسألة ابراهيم الذي جعله الله اماماً للناس قال تعالى واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال اني جاعلك للناس اماماً وقال ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً ومن

قال ان المراد بمحبة الله محبة التقرب اليه فقوله متفاض فان محبة التقرب اليه تسع لمحبة فمن أحب الله نفسه أحب التقرب اليه ومن كان لا يحبه نفسه امتنع أن يحب التقرب اليه وأما من كان لا يطعمه ولا يمتثل أمره الا لاجل غرض آخر فهو في الحقيقة إنما يحب ذلك الغرض الذي عمل لاجله وقد جعل طاعة الله وسيلة اليه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناديا أهل الجنة ان لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم بيض وجهه وثقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويجزنا من النار فيكشف الحجاب فينظرون اليه فما أعطاهم شيئاً أحب اليهم من النظر اليه وهو الزيادة فاخبر ان النظر اليه أحب اليهم من كل ما ينتعمون فيه ومحبة النظر اليه تسع لمحبة فانما أحبوا النظر اليه لمحبتهم اياه وما من مؤمن الا ويحب في قلبه محبة الله وطمأنينة بذكره وتعماً بمعرفته ولذة وسروراً بذكره ومناجاة ذلك يقوى ويضعف ويزيد وينقص بحسب ايمان الخلق فكل من كان ايمانه أكمل كان تسعته بهذا أكمل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أحمد وغيره حبب الى من دناكم النساء والطيب ثم قال وجعلت قرعة عيني في الصلاة وكان صلى الله عليه وسلم يقول أرحنا بالصلاة يابلل وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والقصود هنا ان عباده المؤمنين يحبونه وهو يحبهم سبحانه وحبه لهم بحسب فماتهم لما يحبه كما في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال بقول الله تعالى من عادى لي وليا فقد اذى نفسه بالحاربة وما تقرب الى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها في يسمع ما يسمع ويبيصر ما يبصر ويبيطش ما يبطش ويمشي ما يمشي ولئن سألتني لاعطينه ولئن استعاذني لآعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه

فقد بين ان العبد اذا تقرب الى الله بما يحبه من النوافل بعد الفرائض أحبه الله فحب الله لعبده بحسب فعل العبد لما يحبه الله وما يحبه الله من عبادته وطاعته فهو تبع لحب نفسه وحب ذلك هو سبب حب عباده المؤمنين فكان حبه للمؤمنين تبعاً لحب نفسه فالمؤمنون وان كانوا يحمدون ربهم ويثنون عليه فهم لا يحضون ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه كما في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وفي الصحيح انه قال لا أحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه وقال له الاسود بن سريع اني حدثت ربي فقال ان ربك يحب الحمد فهو يحب حمد العباد له وحمده لنفسه أعظم من حمد العباد له ويجب ثناءهم عليه وثناؤه على نفسه أعظم من ثنائهم عليه وكذلك حبه لنفسه وتعظيمه لنفسه فهو سبحانه أعلم بنفسه من كل أحد وهو الموصوف بسمات

الكمال التي لا يبلغها عقول الخلائق فالعظمة ازاره والكبرياء رداؤه وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ وما تدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه قال يقبض الله الارض ويطوى السموات بيمينه ثم يهزهن ثم يقول أنا الملك أنا القديم أنا السلام أنا المؤمن أنا المهيمن أنا الذي بدأت الدنيا ولم تك شيئا أنا الذي أعيدتها وفي رواية يحمد الرب نفسه فهو يحمد نفسه ويثني عليها ويمجد نفسه سبحانه وهو الغني بنفسه لا يحتاج الى أحد غيره بل كل ما سواه فقير اليه يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن وهو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فإذا فرح بتوبة التائب وحب من تقرب اليه بالنوافل ورضى عن السابقين الاولين لم يجز أن يقال هو مقتدر بذلك الى غيره ولا مستكمل بسواه فإنه هو الذي خلق هؤلاء وهما هم وأعوانهم حتى فعلوا ما يحبه ويرضاه ويقرب به فهذه المحبوبات لم تحصل الا بقدرته ومشيئته وخلقها فله الملك لا شريك له وله الحمد في الاولى والآخرة وله الحكم واليه ترجعون فهذا ونحوه محتج به الجمهور الذين يثبتون لافعاله حكمة تتعلق به يحبها ويرضاها ويفعل لاجلها قالوا وقول القائل ان هذا يقتضى انه مستكمل بغيره فيكون ناقصا قبل ذلك

فمجاوبة* أحدها ان هذا منقوض بنفس ما يفعله من المفعولات فما كان جوابا في المفعولات كان جوابا عن هذا ونحن لا نعقل في الشاهد فاعلا لا مستكملا بفعله

الثاني أنهم قالوا كما له أن يكون لا يزال قادرا على الفعل بحكمة فلو قدر كونه غير قادر على ذلك لكان ناقصا

الثالث قول القائل أنه مستكمل بغيره باطل فإن ذلك إنما حصل بقدرته ومشيبته لا شريك له في ذلك فلم يكن في ذلك محتاجا إلى غيره وإذا قيل كمل بفعله لذي لا يحتاج فيه إلى غيره كان كماله قيل كمل بصفاته أو بذاته

الرابع قول القائل كان قبل ذلك ناقصا إن أراد به عدم متجدد فلا نسلم أن عدمه قبل ذلك الوقت الذي اقتضت الحكمة وجوده فيه يكون نقصا وإن أراد بكونه ناقصا معنى غير ذلك فهو ممنوع بل يقال عدم الشيء في الوقت الذي لم تقتض الحكمة وجوده فيه من الكمال كما أن وجوده في وقت اقتضاء الحكمة وجود كمال فليس عدم كل شيء نقصا بل عدم ما يصلح وجوده هو النقص كما أن وجود ما لا يصلح وجوده نقص فتبين أن وجود هذه الأمور حين اقتضت الحكمة عدمها هو النقص لأن عدمها هو النقص ولهذا كان الرب تعالى موصوفا بالصفات الثبوتية المتضمنة لكمالته وموصوفا بالصفات السلبية المستلزمة لكمالته أيضا فكان عدم ما ينفي عنه هو من الكمال كما أن وجود ما يستحق ثبوته من الكمال وإذا عقل مثل هذا في الصفات فكذلك في الأفعال ونحوها وليس كل زيادة بقدرها الذهن من الكمال بل كثير من الزيادات تكون نقصا في كمال المزيد كما يفعل مثل ذلك في كثير من الموجودات والإنسان قد يكون وجود أشياء في وقت نقصا وعيبا في

حقه وفي وقت آخر كالا ومدحافي حقه كما يكون في وقت مضرة له وفي وقت منفعة له

الخامس أنا إذا قدرنا من يقدر على أحداث الحوادث لحكمة ومن لا يقدر على ذلك كان معلوما ببديهة العقل أن القادر على ذلك أكمل مع أن الحوادث لا يمكن وجودها إلا حوادث لا تكون قديمة وإذا كانت القدرة على ذلك أكمل وهذا المقدور لا يكون الأحادثا كان وجوده هو الكمال وعدمه قبل ذلك من تمام الكمال وعدمه المتمتع الذي هو شرط في وجود الكمال

ثم الجمهور القائلون بهذا الأصل هنا ثلاث فرق فرقة تقول ارادته وحبه ورضاه ونحو هذا قديم ولم يزل راضيا عن علم أنه يموت مؤمنا ولم يزل ساهطا على من علم أنه يموت كافرا كما يقول ذلك من يقوله من الكلاية وأهل الحديث والفقهاء والصوفية فهو لاء لا يلزمهم التسلسل لأجل حلول الحوادث لكن يعارضهم الأكثرون الذين ينازعونهم في الحكمة المحبوبة كما ينازعونهم في الإرادة فأنهم قالوا إذا كانت الإرادة قديمة لم تزل ونسبتها إلى جميع الأزمنة والحوادث سواء فاختصاص زمان دون زمان بالحدوث ومفعول دون مفعول تخصيص بلا تخصيص قال أولئك ارادة من شأنها أن تخص قال لهم المعارضون من شأنها جنس التخصيص وأما تخصيص هذا المعين على هذا المعين فليس من لوازم الإرادة بل لا بد من سبب يوجب اختصاص أحدها بالإرادة دون الآخر والإنسان يجد من نفسه أنه يخص بارادته ولكنه

يعلم أنه لا يريد هذا دون هذا إلا لسبب اقتضاء التخصيص والأفلوئساوى
ما يمكن إرادته من جميع الوجوه امتنع تخصيص الإرادة لواحد من ذلك
دون أمثاله فإن هذا ترجيح بلا مرجح ومتى جوز هذا السد باب
إثبات الصانع قالوا ومن تدر هذا وأمن النظر فيه علمه حقيقة وإنما
ينازع فيه من يقلد قولاً قاله غيره من غير اعتبار لحقيقته وهكذا يقول
الجمهور إذا كان الله تعالى راضياً في أزاله ومحبباً وفرحاً بما يحدثه قبل أن
يحدثه فإذا أحدثه هل حصل بأحدثه حكمة يحبها ويرضاها ويفرح بها
أو لم يحصل إلا ما كان في الأزل فإن قلتم لم يحصل إلا ما كان في الأزل
قبل ذلك كان حاصله بدون ما أحدثه من المفردات فامتنع أن تكون
المفردات فعلت لكي يحصل ذلك فقولكم كما تضمن أن المفردات تحدث
بلا سبب يحدثه الله تضمن أنه يفعلها بلا حكمة يحبها ويرضاها قالوا
فقولكم يتضمن نفي إرادته إقارئة ومحبتة وحكمته التي لا يحصل
الفعل إلا بها

والفرقة الثانية قالوا إن الحكمة المتعلقة به تحصل بمشيئته وقدرته كما
يحصل الفعل بمشيئته وقدرته كما يقول ذلك من يقوله من الكلابية وأهل
الحديث والصوفية قالوا وإن قام ذلك بذاته فهو كقيام سائر ما أخبر به
من صفاته وأفعاله بذاته والمعتزلة تنفي قيام الصفات والأفعال به وتسمى
الصفات أعراضاً والأفعال حوادث ويقولون لا تقوم به لأعراض ولا
الحوادث فيتوهم من لم يعرف حقيقة قولهم أنهم ينزهون الله تعالى
عن النقائص والعيوب والآفات ولا ريب أن الله يجب تنزيهه عن كل

عيب ونقص وآفة فإنه القدوس السلام المصمد السيد الكامل في كل نعمت
من نعمت الكمال كما لا يدرك الخلق حقيقته منزهاً عن كل نقص تنزيهاً
لا يدرك الخلق كماله وكل كمال ثبت لموجود من غير استلزام نقص فالخلق
تعالى أحق به وأكمل فيه منه وكل نقص تنزه عنه مخلوق فالخلق أحق
بتنزيهه عنه وأولى ببرأته منه

روينا من طريق غير واحد كعثمان بن سعيد الدارمي وأبي جعفر
الطبري والبهقي وغيرهم في تفسير علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
في قوله تعالى المصمد قال السيد الذي كمل في سودده والشريف الذي
قد كمل في شرفه والمعظم الذي قد كمل في عظمته والحكيم الذي قد
كمل في حكمته والقي الذي قد كمل في غناه والخيار الذي قد كمل في
جبروته والعالم الذي قد كمل في علمه والحليم الذي قد كمل في حلمه
وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودده وهو الله عز وجل هذه
صفته لا تنبغي إلا له ليس له كفؤ ولا كمثل شيء سبحانه الواحد القهار
وهذا التفسير ثابت عن عبد الله بن أبي صالح عن علي بن أبي طلحة
الوالي لكن يقال أنه لم يسمع التفسير عن ابن عباس ولكن مثل هذا
الكلام ثابت عن السلف وروى عن سعيد بن جبيرة أنه قال المصمد
الكامل في صفاته وأفعاله ونبت عن أبي وائل شقيق بن سلمة أنه قال
المصمد السيد الذي انتهى سؤدده وهذه الأقوال وما أشبهها لا تأتي مآقاله
كثير من السلف كسعيد بن المسيب وابن جبيرة ومجاهد والحسن والسدي
والضحاك وغيرهم من أن المصمد هو الذي لا خوف له ولا مذموم.

عن ابن مسعود وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه، وقولاً أو مرفوعاً أن كلا القولين حق كما بسط الكلام عليه ولنظ الاعراض في الافة قد يفهم منه ما يمرض الانسان من الامراض ونحوها وكذلك لفظ الحوادث والمحدثات قد يفهم منه ما يحدث الانسان من الافعال المذمومة والبدع التي ليست مشروعة أو ما يحدث بالانسان من الامراض ونحو ذلك والله تعالى يحب تنزيهه عما هو فوق ذلك مما فيه نوع نقص فكيف تنزيهه عن هذه الامور ولكن لم يكن مقصود المعزلة بقولهم هو منزّه عن الاعراض والحوادث الا في صفاته وأفعاله فعندهم لا يقوم به علم ولا قدرة ولا مشيئة ولا رحمة ولا حب ولا فرح ولا خلق ولا احسان ولا عدل ولا اتيان ولا محبة ولا تزول ولا استواء ولا غير ذلك من صفاته وأفعاله وجواهر المسالين بخلافهم في ذلك ومن الطوائف من ينزعهم في الصفات دون الافعال ومنهم من ينزعهم في بعض الصفات دون بعض ومن الناس من ينزعهم في العلم القديم ويقول ان فعله قديم وان كان المنعول محدثاً كما يقول في نظير من يقوله في الارادة وبسط هذه الاتوال وذكر قائليها وأدلتهم مذكورة في غير هذا الموضع

والمقصود هنا التنبيه على مجاميع أجوبة الناس عن السؤال المذكور وهذا الفريق ان في اذا قال لهم الناس اذا أثبتتم حكمة حدوث بعد ان لم تكن لكم التسلسل قالوا القول في حدوث الحكمة كالقول في سائر ما أحدثه من المنعولات ونحن نحاطب من يسلم لنا انه اذا أحدث المحدثات بعد ان لم تكن قد احدثها بحكمة حادثة لم يكن له ان يقول

هذا يستلزم التسلسل بل يقول له القول في حدوث الحكمة كالقول في حدوث المنعول الذي ترتبت عليه الحكمة فما كان جوابك عن هذا كان جوابنا عن هذا

فلما خصم الفريق الثاني للفريق الاول قال لهم الفريق الثالث من أئمة الحديث والفتهاء والصوفية ر أهل الكلام هذه حجة جدلية الزامية ولم تشفوا القليل بهذا الجواب وليس معكم في الادلة الشرعية ولا العقلية ما ينفي مثل هذا التسلسل بل التسلسل نوعان والبور نوعان أحدهما التسلسل في العلل والمعلولات فهذا ممتنع وفقاً والثاني التسلسل في الشروط والآثار فهذا في جوازه قولان معروفان لا سامعين وغيرهم وطوائف من أهل الكلام والحديث والفلسفة يجوزون هذا ومن هؤلاء الساف والائمة الذين يقولون لم يزل الله متكلماً اذا شاء وأنه لم يزل يقوم به ما يتماق بمشيئته وقدرته من الافعال وغيرها وبين هؤلاء ان ما استدل به منازعوهم على ان التسلسل في الآثار امتناع وجوده مالا يتأهي في الماضي أدلة ضعيفة كدليل المطابقة بين الجملتين مع زيادة أحدهما وكزيادة اشفع والوتر ونحو ذلك من الادلة التي بين هؤلاء فسادها وتقصوها عليهم بالحوادث في المستقبل ويعقود الاعداد وبمعلومات الله مع مقدوراته وغير ذلك مما قد بسط في موضعه

والدور نوعان فالدور القبلي السبق ممتنع واما الدور المبي الاقتراني وهو أن لا يكون هذا الا مع هذا فهذا الدور في الشروط وما أشبهها من المتضايفات والمتلازمات ومثل هذا جائز فهذا مجاميع أجوبة الناس

عن هذا السؤال وهي عدة أقوال

الاول قول من لا يعمل لا أنه له ولا أحكامه

والثاني قول من يعمل ذلك بأمور مباينة له منفصلة عنه من

جملة مفعولاته

والثالث قول من يعمل ذلك بأمور قائمة به متعلقة بقدرته ومشيته

لكن يقول جنسها حادث

والخامس قول من يعمل ذلك بأمور متعلقة بمشيته وقدرته فان

كان الفعل المقضى للحكمة حادث النوع كانت الحكمة كذلك وان قدر

أنه قام به كلام أو فعل متعلق بمشيته وأنه لم يزل كذلك كانت الحكمة

كذلك ويكون النوع قديماً وان كانت آحاده حادثة

ويمكن الجواب عن السؤال بتقسيم حاصر بأن يقال لا ريب ان الله

عز وجل يحدث مفعولات لم تكن قائما أن تكون الافعال المحدثه يجب

أن يكون لها ابتداء ويجوز أن تكون غير متناهية في الابتداء كما هي غير

متناهية في الانتهاء فان وجب أن يكون لها ابتداء أمكن حدوث الحوادث

بدون تسلسلها فاذا قال القائل لو فعل لعلته محدثة لكان القول في حدوث

ذلك العلة كالقول في حدوث معلولها ويلزم التسلسل كان جوابه على

هذا التقدير ان الحوادث يجب أن يكون لها ابتداء واذا فعل الفعل

لحكمة محدثة كان الفعل وحكمته محدثين ولا يجب أن يكون للعللة المحدثه

علة محدثة الا اذا جاز أن لا يكون للحوادث ابتداء فاما اذا جاز أن لا يكون

لها ابتداء بطل هذا السؤال فكيف اذا وجب أن يكون لها ابتداء وان

قيل يجوز أن تكون الحوادث غير متناهية في الابتداء كما أنها غير

متناهية في الانتهاء عند المسلمين وسائر أهل الحق ولم يناع في ذلك

الا بعض أهل البدع الذين يقولون بقاء الجنة والنار كما يقوله الجهم بن

صفوان أو بقاء حركات أهل الجنة كما يقوله أبو الهذيل فان هذين

أوجها أن يكون لجنس الحوادث انتهاء كما يجوز أن يكون لها عندهم ابتداء

وأكثر الذين وافقوهم على وجوب الابتداء خالفوهم في الانتهاء وقالوا

لها ابتداء وليس لها انتهاء والاقوال الثلاثة معروفة في طوائف المسلمين

والمقصود هنا ان الجواب يحصل على التقديرين فمن جوز أن

يكون لها نهاية في الابتداء جوز تسلسل الحوادث وقال هذا تسلسل

في الآثار والنمروط لا تسلسل في العال والمؤثرات والمتع انما هو

الثاني دون الاول وقال انه لا يقوم دليل على امتناع الثاني كما يقول ذلك

طوائف من متقدمي أهل الكلام ومتأخريهم ومن أوجب أن يكون

لها ابتداء قال في حدوث العلة ما يقوله في حدوث المفعول اذ لا فرق

بينهما في هذا المعنى

ومن الاجوبة الحاصرة أن يقال خلق الله اما أن يجوز تعليله

أولا فان لم يجوز تعليله كان هذا هو التقدير الاول وعلى هذا التقدير

فلا يسمى هذا عبثاً واذا سماه المسمى عبثاً لم تكن تسميته عبثاً قدحا

فيا تحقق فانا نتكلم على تقدير امتناع التعليل واذا كان التعليل متمماً

وجب القول به ولو سماه المسمى بأي شيء سماه وان جاز تعليله فلا

يخلو اما ان يجوز تعليله بعلة حادثة واما أن لا يجوز فان قيل لا يجوز

ذلك لزم كون العلة قديمة وامتنع على هذا التذير قدم المعلوم فاما تنكلم
على تقدير جواز تعليل المفعول الحادث بعلة قديمة وان قيل يجوز تعليله
بعلة حادثة أمكن القول بذلك ثم اما أن يقال يجوز تعليل الحوادث بعلى
متناهية للفاعل لئلا يلزم أن يقوم به شيء حادث يجب أن يقوم به الحكمة
وان كانت مقصورة مرادة له فان قيل بالاول لزم كون العلة الحادثة
منفصلة عنه ولزم على هذا كون الفاعل يحدث الحوادث بعد ان لم تكن
لعلة حادثة بغيره من غير حدوث سبب يوجب أول الحوادث ولا قيام
حادث بالحادث وان قيل بل لا يجوز أن يحدث الحوادث لغير معنى يعود
اليه بل يجب أن يقوم به ماهو السبب والحكمة في حدوث الحوادث
فانه يجب القول بذلك ثم اما أن يقال هذا يستلزم التسلسل أولا يستلزمه
فان قيل لا يستلزمه لم يكن التسلسل على هذا التقدير محذورا لان التقدير
انه يجوز تعليل أفعاله بعلة حادثة وان ذلك يستلزم التسلسل ومن المعلوم
ان الامر الجائز لا يستلزم تمتعا فانه لو استلزم تمتعا لكان تمتعا بغيره
وان كان جائزا بنفسه والتقدير انه جائز جوازا مطلقا لا امتناع فيه وما كان
جائزا جوازا مطلقا لا امتناع فيه لم يلزمه ما يمتنع بثبوته فيكون
التسلسل على هذا التقدير غير ممتنع فهذا جواب عن السؤال من غير
التزام قول ابنه بل نسين انه ليس في نفس الامر محذور ولكن السؤال
مبني على ست مقدمات لزوم العيب وانه متنف ولزوم قدم المفعول وانه
متنف ولزوم التسلسل وانه متنف فصاحب القول الاول يقول لأسلم
انه يلزم العيب وصاحب القول الثاني يقول لأسلم انه يلزم قدم المفعول

وصاحب القول الثالث يقول لأسلم انه يلزم التسلسل أو يقول لأسلم ان
التسلسل في الآثار ممتنع فهذه أربع ممانعات لا بد منها ويمتنع أن تكون
كلها فاسدة بل لا بد من صحة واحد منها وأما صح اندفع السؤال به
وهو انقصود لان القسمة العقلية تحصر من الاقسام فيما ذكر فن
توجه عنده أحد الاقسام قال به ونحن قد بسطنا الكلام على أصول هذه
المسئلة ولوازمها وأقوال الناس فيها في غير هذا الموضع

والقصود هنا الذب عن مجموع المسلمين فان هذا السؤال مما أورده
على الناس القائلون بقدم العالم وقد ذكرنا عنه أجوبة متعددة فيها كتبناه
في جواب شبهة القائلين بقدم العالم

ومن جملة أجوبتهم أن يقال هذا السؤال ليس مختصا بحدوث العالم
بل هو وارد في كل ما يحدث في الوجود من الحوادث والحدوث مشهود
بحسوس متفق عليه بين العقلاء فكل ما يورده المورد على حدوث خلق
السموات والارض يورد عليه نظيره في الحوادث المشهودة

وقد نبهنا على جنس ما يحتاج به كل طائفة من الطوائف في هذا المقام
أكن استقصاء الكلام في ذلك لانه من هذه الاوراق ومن فهم ما كتب
انفتح له الكلام في هذا الباب وأمكنه أن يحصل تمام الكلام في جنس
هذه المسائل فان الكلام فيها بالتدرج مقاما بعد مقام هو الذي يحصل
به المقصود والا فاذا هجم على القلب الحيزم بمقالات لم يحكم أدلتها وطرقها
والجواب عما يمارسها كان الي دفعها والتكذيب بها أقرب منه الى

التصديق بها فلهذا يجب أن يكون الخطاب في المسائل المشككة بطريق

ذكر كل قول ومعارضة الآخر له حتى يتبين الحق بطريقه

لمن يريد هدايته ومن لم يجمل الله له نورا فماله

من نور والله يقول الحق وهو يهدي

السييل والله سبحانه

وتعالى أعلم

تمت الرسالة الثامنة

وبالله الرسالة التاسعة له أيضا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله
وكفى بالله شهيدا * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له اقرارا به
وتوحيدا * وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
تسليما مزيدا

(اعتقاد الفرقه الناجية المنصورة الى قيام

الساعة أهل السنة والجماعة)

الايان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والايان

بالقدر خيره وشره

ومن الايمان بالله الايمان بما وصف به نفسه في كتابه وبما وصفه به
رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير
تكليف ولا تمثيل بل يؤمنون بأن الله ليس كمثل شئ وهو السميع
البصير فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرفون الكلم عن مواضعه
ويأجدون في أسماء الله وآياته ولا يمثلون صفاته بصفات خلقه لانه سبحانه
لاسمى له ولا كفؤ له ولان الله لا يقاس بخلقه سبحانه وتعالى فانه سبحانه
أعلم بنفسه وبغيره وأصدق قولا وأحسن حسنا من خلقه ثم رسله
صادقون مصدوقون بخلاف الذين يقولون عليه ما لا يعلمون ولهذا قال
سبحانه وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على
المسلمين والحمد لله رب العالمين فسيح نفسه عما وصفه به المخالفون
لارسل وسلام على المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب وهو

سبحانه قد جمع فيها وصف وسعى به نفسه بين التثني والاثبات فلا
عدول لاهل السنة والجماعة عما جاءت به المرسلون فانه الصراط المستقيم
صراط الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وقد دخل في هذه الجملة ما وصف به نفسه في سورة الاخلاص التي
تعديل ثلث القرآن حيث يقول قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا أحد وما وصف به نفسه في أعظم آية من كتاب
الله حيث يقول الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له
ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع
كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما (أي لا يكرهه ولا يثقله)
وهو العلي العظيم فلماذا كان من قرأ هذه الآية في ليلة لم يزل عليه من
الله حافظ ولا يقربه شيطان حتى يصبح وقوله سبحانه وتعالى وتوكل
على الحي الذي لا يموت وقوله سبحانه هو الاول والاخر والظاهر والباطن
وهو بكل شيء عليم وقوله سبحانه وهو العليم الخبير يعلم ما ينج في
الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يرجع فيها وعندده مخازن
الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين وما تحمل من شيء ولا تضع الا بعلمه وقوله يعلموا ان الله على
كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وقوله ان الله هو الرزاق
ذو القوة المتين وقوله ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ان الله نعم

يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا وقوله ولولا اذ دخلت جنتك قلت
ما شاء الله لا قوة الا بالله لو شاء الله ما اتتلك الذين من بعدهم من بعد
ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء
الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد أحات لكم بهيمة الانعام الاماني
عليكم غير محلى الصيد وأتم حرم ان الله يحكم ما يريد فن رد الله أن
يهديه يشرح صدره الاسلام ومن رد أن يضله يجعل صدره ضيقا
حرجا كما نما يصعد في السماء وقوله وأحسنوا ان الله يحب المحسنين وأقسعوا
ان الله يحب المقسطين فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين
ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
ويحبونه ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صا كأنهم بنيان مرصوص
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقوله
رضي الله عنهم ورضوا عنه وقوله بسم الله الرحمن الرحيم ربنا وسعت
كل شيء رحمة وعلما وكان بالمؤمنين رجا كتب ربكم على نفسه الرحمة
وهو الغفور الرحيم قاله خير حافظا وهو أرحم الراحمين وقوله ومن
يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جحيم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه
وقوله ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه وقوله فلما
آسفونا انتقمنا منهم ولكن كره الله اتباعهم فبطلهم وقوله كبر مقتا عند
الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل
من الغمام والملائكة وقضى الامر والى الله ترجع الامور هل ينظرون
الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك كلا اذا

دكت الارض دكا دكوجاء ربك والملك صفا صفا يوم تشقق السماء بالغمام
ونزل الملائكة تزيلا وقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام
كل شيء هالك الا وجهه وقوله ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي
وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولتوا بما قالوا بل يداه
مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقوله واصبر لحكم ربك فانك باعينا
وقوله وحملناه على ذات ألواح ودسر تجرى باعيننا جزاء لمن كان كفر والقيت
عليك محبة مني واتصنع على عيني وقوله قد سمع الله قول التي تجادلك
في زوجها وتشكي الى الله والله يسمع تحاوركما لقد سمع الله قول
الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا أم يحسبون أنا
لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسالتنا اليهم يكتبون اني معكم أسمع
وأري وقوله ألم تعلم بان الله يرى الذي يراك حين تقوم وتقلبك في
الساجدين ونل عملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقوله
شديد المحال وتوله ومكر ومكرنا ومكرنا ومكرنا لا يشعرون وقوله
انهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا وقوله ان تبدوا خيرا أو تحذروا أو تمنعوا
عن سوء فان الله كان عنوا قهرا وليمنعوا وليصفحوا ألا تحبون أن
يعفو الله لكم والله غفور رحيم وقوله فله العزة ولرسوله فيمزيك لاغوينهم
أجمعين وقوله تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وقوله فاعبده
واصطبر لعباده هل تعلم له سميا ولم يكن له كفوا أحد فلا تحملوا الله
أثمادا وأنتم تعلمون ومن الناس من يتخذ من دون الله آثادا يحبونهم
كحب الله وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك

ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيرا يسبح لله مافي السموات ومافي
الارض له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير تبارك الذي نزل
الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والارض ولم
يتخذ ولدا وخلق كل شيء فقدره تقديرا اما اتخذ الله من ولد وما كان معه
من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض سبحانه الله
عما يصفون عالم الغيب والشهادة فعالى عما يشركون فلا تضربوا الله
الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر
منها وما بطن والانتم والبني بغير الحق وأن تشرآوا بالله مالم ينزل به
سلطانا وأن تقولوا على الله مالا تعلمون وقوله الرحمن على العرش استوي
ثم استوي على العرش في ستة مواضع يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى
بل رفعة الله اليه اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه يا هامان
ابن لي صرحا لعلني أبلغ الأسباب السموات فاطلع الى اله موسى
واني لاظنه كاذبا أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي
تمور أم أأنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف
نذير وقوله هو الذي خالق السموات والارض في ستة أيام ثم استوي
على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء
وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير ما يكون من
نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك
ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا ثم ينهيم بما عملوا يوم القيامة ان الله
بكل شيء عليم لا تحزن ان الله معنا اني معكم أسمع وأرى ان الله مع

الذين اتقوا والذين هم محسنون واصبروا ان الله مع الصابرين كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين وقوله ومن اصدق من الله حديثا ومن اصدق من الله قبيلا واذا قال الله يا عيسى بن مريم وسمت كلت ربك صدقا وعدلا وكلم الله موسى تكليما منهم من كلم الله ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه وناديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا واذا نادى ربك موسى ان انت القوم الظالمين وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلك الشجرة وبوم يناديهما فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ويوم يناديهما فيقول ماذا أجبتكم المرسلين وان أحدهم المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه يريدون أن يبدلوا كلام الله قل ان تدعونا واثل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل وهذا كتاب أنزلناه مبارك لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعا متصدعا من خشية الله واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفسر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يحدون اليه العجبي وهذا لسان عربي مبين وجوه يؤيد ناضرة الي ربه ناظرة على الارائك ينظرون للذين أحسنوا الحسنى وزيادة لهم ما يشاؤون عند ربهم لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد وهذا الباب في كتاب الله تعالى كثير من تدبر القرآن طالب الهدى

منه تبين له طريق الحق ثم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسر القرآن وتبينه وتدل عليه وأمر عنه وما وصف الرسول به ربه من الاحاديث الصحاح التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول وجب الايمان بها كذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الاليل الآخرة فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم لله أشد فرحا بتوبة عبده من أحدكم براحمته الحديث متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم يضحك الله الى رجلين أحدهما يقتل الآخر كلاهما يدخل الجنة متفق عليه وقوله عجب ربنا من قنوط عباده وقرب خيره بنظر اليكم أذلين قنطين يظلل يضحك يعلم ان فرحكم قريب حديث حسن وقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه وفي رواية عليها قدمه فينزل بعضها الى بعض وتقول قط قط متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم يقول الله يا آدم فيقول ليك وسعديك فينادي بصوت ان الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثا الى النار متفق عليه وقوله في رقبة المريض ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك أملك في السماء والارض كما رحمتك في السماء اجعل رحمتك في الارض اغفر لنا حوبتنا وخطايانا أنت رب الطيبين انزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع رواه أبو داود وقوله صلى الله عليه وسلم الا نأمنوني وأنا أمين من في السماء رواه البخاري وغيره وقوله والعرش فوق ذلك والله فوق ذلك

والله فوق عرشه وهو يعلم ما أنتم عليه رواه أبو داود والترمذي وغيرهما
وقوله صلى الله عليه وسلم للجارية أين الله قالت في السماء قال من أنا
قالت أنت رسول الله قال أعتقها فانها مؤمنة رواه مسلم وقوله صلى الله
عليه وسلم أفضل الايمان ان تعلم ان الله معك حينما كنت حديث حسن
وقوله اذا قام أحدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه فلا يبصق قبل وجهه
ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت قدمه متناق عليه وقوله صلى الله
عليه وسلم اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب
كل شيء فائق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك
من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت
الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن
فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر رواه مسلم وقوله
لما رفع أصحابه أصواتهم بالذكر أيها الناس أربعوا على أنفسكم فانكم
لا تدعون أصم ولا غائباً إنما تدعون سميعاً قريباً ان الذين تدعونه
أقرب الى أحدكم من عنق راحلته متفق عليه وقوله انكم سترون ربكم
كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا
على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة بعد غروبها فافعلوا متفق عليه
الي أمثال هذه الاحاديث التي يخبر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ربه بما يخبر به

(فان الفرقة الناجية) أهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كما
يؤمنون بما أخبر الله به في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير

تكليف ولا تقيل بل هم الوسط في فرق الامة كما ان الامة هي الوسط
في الائم فهم وسط في باب صفات الله سبحانه وتعالى بين أهل التعطيل
الجهمية وأهل التقيل المشبهة وهم وسط في باب أفعال الله تعالى بين
القدرية والخيرية وفي باب وعيد الله بين المرجئة وبين أو عينية من
القدرية وغيرهم وفي باب الايمان والدين بين الحنوية والمعتزلة وبين
المرجئة والجهمية وفي انتخاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
الخوارج وبين الروافض

وقد دخل فيما ذكرناه من الايمان بالله الايمان بما أخبر الله به في
كتابه وتواتر عن رسوله صلى الله عليه وسلم واجمع عليه سلف الامة
من أنه سبحانه فوق سمواته على عرشه على خلقه وهو معهم سبحانه
أيضا كانوا يعلم ما هم عاملون كما جع بين ذلك في قوله هو الذي خلق
السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في
الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم
أيضا كنتم والله بما تعملون بصير وليس معنى قوله وهو معكم أيضا كنتم
أنه مختلط بالخلق فان هذا لا توجيه الافة وهو خلاف ما أجمع عليه
سائر الامة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القمر آية من آيات الله
من أصغر مخلوقاته هو موضوع في السماء وهو مع المسافر أينما كان وهو
سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيم عليهم مطلع اليهم الي غير
ذلك من معاني ربوبيته وكل هذا الكلام الذي ذكره الله من أنه فوق
العرش وانه مناحق على حقيقته لا يحتاج الى تحريف ولكن يسان عن

الظنون الكاذبة ودخل في ذلك الايمان بأنه قريب من خلقه كما قال تعالى
واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني
فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون وقال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الذي تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحته وما ذكر في الكتاب
والسنة من قربه ومعيته لا ينافي ما ذكر من علوه وفوقيته فإنه سبحانه
ليس كمثل شيء في جميع نعمته وهو على في دنوه قريب في علوه

ومن الايمان به وبكتبه الايمان بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق
منه بدا واليه يعود وان الله تكلم به حقيقة وان هذا القرآن الذي أنزل
على محمد صلى الله عليه وسلم هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز
اطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل اذا قرأه الناس أو كتبوه
في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله حقيقة فان الكلام انما
يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئاً لا الى من قاله مبلغاً مؤدياً وقد دخل أيضاً
فيما ذكرناه من الايمان به وبكتبه ورساله الايمان بأرؤس المؤمنين يرون يوم القيامة
عيانا بأبصارهم كما يرون الشمس محو ليس دونها سحاب وكما يرون
القمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته يرون سبحانه وهم في عرصات
القيامة ثم يرونه بعد دخول الجنة كما يشاء الله سبحانه وتعالى

ومن الايمان باليوم الآخر الايمان بكل ما أخبر عنه النبي صلى الله عليه
وسلم مما يكون بعد الموت فيؤمنون بفتنة القبر وبعد ذلك القبر وينعيمه
فأما الفتنة فإن الناس يفتنون في قبورهم فيقال للرجل من ربك وما
دينك ومن نيك فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فيقول المؤمن

الله ربي والاسلام ديني ومحمد نبي صلى الله عليه وسلم وأما المراتب
فيقول آه آه لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلت به فيضرب
بمرزبة من حديد يصيح صيحة يسمعها كل شيء الا الانسان ولوسمها
الانسان لصم ثم بعد هذه الفتنة اما نعم واما عذاب الى يوم القيامة
الكبرى فتعاد الارواح الى الاجساد فتقوم القيامة التي أخبر الله تعالى
في كتابه على انسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأجمع عليها المسامون
فيقوم الناس من قبورهم لرب العالمين حفاة عراة غرلا وتدنون منهم
الشمس ويلجمهم العرق وتنصب الموازين فتوزن فيها أعمال العباد فمن
ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين
خسروا أنفسهم في جهنم خالدون وتشر الدواوين وهي صحائف الاعمال
فأخذ كتابه يمينه وأخذ كتابه شماله أومن وراء ظهره كما قال سبحانه
وكل انسان أنزمناء طائر في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه
منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ومحاسب الله
الخلائق ويخلو بعبده المؤمن فيقرر به ذنوبه كما وصف ذلك في الكتاب
والسنة وأما الكفار فلا يحاسبون حساب من توزن حسناته وسيئاته
فانهم لاحسان لهم ولكن تعد أعمالهم وتحصر فيوقفون عليها ويقررون
بها ويجزون بها وفي عرصة القيامة الحوض المورود لمحمد صلى الله عليه
وسلم مأواه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل آتيته عدد نجوم
السماء طوله شهر وعرضه شهر من شرب منه شربة لم يظم أبداً
والصراط منصوب على متن جهنم وهو الجسر الذي بين الجنة والنار

يمر الناس عليه على قدر أعمالهم فمنهم من يمر كالجبال ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالكريم ومنهم من يمر كالفرس الجواد ومنهم من يمر كركاب الابل ومنهم من يبدو عدوا ومنهم من يمشى مشياً ومنهم من يزحف زحفاً ومنهم من يخطف فيلقى في جهنم فإن الجمر عليه كلاب تخطف الناس بأعمالهم فمن مر على الصراط دخل الجنة فإذا عبروا عليه وقفوا على قطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض فإذا هذبوا وتقوا اذن لهم في دخول الجنة

وأول من يستفتح باب الجنة محمد صلى الله عليه وسلم وأول من يدخل الجنة

وله في القيامة ثلاث شفاعات أما الشفاعة الاولى فيشفع في أهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد أن يتراجع الانبياء آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم الشفاعة حتى تقضى اليه وأما الشفاعة الثانية فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة وهاتان الشفاعتان خاصتان له وأما الشفاعة الثالثة فيشفع فيمن استحق النار وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين والصديقين وغيرهم فيمن استحق النار أن لا يدخلها ويشفع فيمن دخلها أن يخرج منها ويخرج الله من النار أقواما بغير شفاعة بل بفضل رحمته ويبقى في الجنة فضل عن دخلها من أهل الدنيا فينتفى الله له أقواما فيدخلهم الجنة وأما في ما تضمنه الدار الآخرة من الحساب والمقاب والجنة والنار وتفاصيل ذلك المذكورة في الكتب المنزلة من السماء والآثار من العلم الماثورة عن الانبياء وفي العلم الموروث عن محمد صلى

الله عليه وسلم من ذلك ما يشفى ويكفي من ابتغاه وحده وأو من الفرقة الناجية من أهل السنة والجماعة بالقدر خير وشهره والايان بالقدر على درجتين كل درجة تتضمن شيتين فالدرجة الاولى الايمان بأن الله تعالى علم ما الخلق عاملون بعلمه القديم الذي هو موصوف به أزلا وأبداً وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والارزاق والآجال ثم كتب الله تعالى في اللوح المحفوظ مقادير الخلائق فأول ما خلق الله القلم فقال اكتب فقال ما اكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة فأصاب الانسان لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه جنت الافلام وطويت الصحف كما قال سبحانه ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير وقال ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها وهذا التقدير التابع لعلمه سبحانه يكون في مواضع جليلة وتفصيلاً فقد كتب في اللوح المحفوظ ما شاء فإذا خلق جسد الجنين قبل نفخ الروح فيه بعث اليه ملكاً فوهم بأربع كلمات فيقال لها اكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أم سعيد ونحو ذلك فهذا القدر قد كان يشكره غلاة القدرية قديما ومذكروه اليوم قليل وأما الدرجة الثانية فهو مشيئة الله تعالى النافذة وقدرته الشاملة وهو الايمان بأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وأنه ما في السموات والارض من حركة ولا يكون الا بمشيئة الله سبحانه لا يكون في ملكه الا ما يريد وأنه سبحانه وتعالى على كل شيء قدير من الموجودات والمعدومات فما من مخلوق في الارض ولا في السماء

الا الله خالقه سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه وقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسوله ونهاهم عن معصيته وهو سبحانه يحب المتقين والمحسنين والمقسطين ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يرضى عن الفقوم الفاسقين ولا يأمر بالفساد ولا يرضى لعباده الكفر ولا يحب الفساد

والعباد فاعلون حقيقة والله خالق أفهامهم والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلى والصائم والعباد قدرة على أعمالهم وإرادة الله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم كما قال لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الآن إن شاء الله رب العالمين * وهذه الدرجة من القدر يكذب بها عامة القدرية الذين سماهم النبي صلى الله عليه وسلم مجوس هذه الامة ويفلو فيها قوم من أهل الانبياء حتى يسلبوا العبد قدرته واختياره ويخرجون عن أفعال الله وأحكامه حكمها ومصلحتها

ومن أصول الفرقة الناجية ان الدين والايان قول وعمل نول القلب واللسان وعمل القلب واللسان والجوارح * وان الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية * وهم مع ذلك لا يكفرون أهل القبلية بمطلق المعاصي والكبائر كما يفعله الجوارح بل الاخوة الايمانية ثابتة مع المعاصي كما قال سبحانه في آية اقتصاص فن عفى له من أخيه شيء وقال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصاحوا بينهما فان بشت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبقي حتى تفي الى أمر الله فان فاءت فأصاحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين انما المؤمنون اخوة

ولا يسلمون الفاسق الى اسم الايمان بالكلية ويخلدونه في انهار كما تقول المعتزلة بل الفاسق يدخل في اسم الايمان في مثل قوله فتحرر رربة ولا يدخل في اسم الايمان المطلق كما في قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا ينهب نهبه ذات شرف يرفع الناس اليها فيها ابصارهم وهو حين ينهبها مؤمن ويقولون هو مؤمن ناقص الايمان أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته فلا يعطى الاسم المطلق ولا يسلب مطابق الاسم

ومن أصول أهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كما وصاهم الله في قوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وطاعة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أتفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه ويقولون ما جاء به الكتاب أو السنة أو الاجماع من فضائلهم ومراتبهم فيفضلون من أتفق من قبل الفتنة وقال وهو صاحب الحديدية على من أتفق بسده وقال ويقدمون المهاجرين على الانصار

ويؤمنون بان الله قال لا هل يدرك وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بل قدرضى عنهم ورضوا عنه وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة

ويشهدون بالجنة لمن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم كالشجرة وكثابت بن قيس بن شماس وغيرهم من الصحابة

ويقرون بما تواتر به الثقل عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه وغيره من أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر الصديق ثم عمر ثم يثرون عثمان وزياد بن أبي بكر كما دلت عليه الآثار وكأجعت الصحابة على تقديم عثمان في البيعة مع أن بعض أهل السنة كانوا قد اختلفوا في عثمان وعلى بعد اتفاقهم على أبي بكر وعمر أيهما أفضل فتقدم قوم عثمان وسكتوا أو ربموا إلى وقته قوم عليا وقوم توقفوا لكن استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان ثم على وان كانت هذه المسئلة مسئلة عثمان وعلى ليست من الأصول التي يضال الخالف فيها عند جمهور أهل السنة لكن المسئلة التي يضال الخالف فيها مسئلة الخلاف وذلك بأنهم يؤمنون أن الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء الأئمة فهو أضل من حمار أهله

ويحبون أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحفظون فهم وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال في يوم غدیر خم أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي وقال أيضا للعباس عمه وقد شكاه إليه أن بعض قریش يحبون بني هاشم فقال والذي نفسي بيده لا يؤمنون حتى يحبوكم لله ولقرابتي وقال أن الله اصطفى بني

إسماعيل واصطفي من بني إسماعيل كنانة واصطفي من كنانة قريش واصطفي من قريش بني هاشم واصطفا من بني هاشم

ويتولون أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين ويقررون بأنهم أزواجه في الآخرة خصوصا خديجة أم أكثر الأولاد وأول من آمن به وعضده على أمره وكان طامنه المنزلة العالية والصديقة بنت الصديق التي قال النبي صلى الله عليه وسلم فيها فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

ويتبرؤون من طريقة الروافض الذين يبعضون الصحابة ويسبونهم وطريقة النواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل

ويمكنون عما شجر بين الصحابة ويقولون أن هذه الآثار المروية في مساوئهم منها ما هو كذب ومنها ما زيد ونقص وغيره من وجهه والصحيح منه هم فيه معذورون أما مجتهدون مصيبون وأما مجتهدون مخطئون وهم مع ذلك لا يمتقدون أن كل واحد من الصحابة معصوم عن كبائر الآثام وصغائره بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة ولهم من السوابق والنضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم أن صدر حتى أنه يغفر لهم من السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم لأن لهم من الحسنات ما ليس لمن بعدهم وقد ثبت بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم خير القرون فإن المد من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل أحد ذهبا من بعدهم ثم إذا كان صدر عن أحد منهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنات تمحوه أو غفر له بفضل سابقته أو بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم الذين

أحق الناس بشفاعته أو ابتلى ببلاء في الدنيا كفر عنه فإذا كان هذا في الذنوب المحققة فكيف بالأمور التي كانوا فيها مجتهدين أن أصابوا فلهم أجران وإن أخطؤا فلهم أجر واحد والخطأ مغفور

ثم القدر الذي ينكر من فضل بعضهم قليل نزر مغفور في جنب فضائل القوم ومحاسنهم من الإيمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح ومن نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة وما من الله به عليهم من الفضائل علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الأنبياء لا كان ولا يكون مثلهم فانهم الصغرة من قرون هذه الأمة التي هي خير الأمم وأكرمها على الله

ومن أصول أهل السنة التصديق بكرامات الأولياء وما يجري الله على أيديهم من خوارق العادات في العلوم والمكاشفات وأنواع القدرة والتأثيرات كل المأثور عن سالف الأمم في سورة الكهف وغيرها وعن صدر هذه الأمة من الصحابة والتابعين وسائر فرق الأمة وهي موجودة فيها إلى يوم القيامة

ثم من طريقة أهل السنة والجماعة اتباع آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم باطنا وظاهراً واتباع سبيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار واتباع وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عليكم بسنتي وسنة خلفاء الراشدين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة

ويعلمون أن أصدق الكلام كلام الله وخير الهدى هدى محمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤثرون كلام الله على غيره من كلام أخبار الناس ويقدمون هدى محمد صلى الله عليه وسلم على هدى كل أحد

وهذا سمو أهل الكتاب والسنة وسموا أهل الجماعة لأن الجماعة هي الاجتماع وضدها الفرقة وإن كان لفظ الجماعة قد صار اسماً لنفس القوم المجتمعين والاجتماع هو الأصل الثالث الذي يعتمد عليه في العلم والدين وهم يزنون بهذه الأصول الثلاثة جميع ما عليه الناس من أعمال وأفعال باطنة أو ظاهرة مما له تعالى بالدين

والاجتماع الذي ينضبط هو ما كان عليه السلف الصالح اذ بعدهم كثير الاختلاف وانتشرت الأمة

ثم هم مع هذه الأصول يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر على ما توجبه الشريعة * ويرون إقامة الحج والجهاد والجمع والعياد مع الأمراء أربارا كانوا أو فجارا ويحافظون على الجماعات * ويدينون بالنصيحة للأمة ويعتقدون معنى قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه ببعض وشيك بين أصابعه وقوله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر * ويأمرون بالصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بما القضاء * ويدعون إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال * ويعتقدون معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أكل المؤمنين إيماناً أحدهم خلقاً * ويندبون إلى أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك * ويأمرون ببر الوالدین وصلة الأرحام

وحسن الجوار والاحسان الى اليتامي والمساكين وابن السبيل والرفق بالملوك ونبهون عن الفخر والخيلاء والبغي والاستطالة على الخلق بحق أو بغير حق * ويأمرون بمعالى الاخلاق وينهون عن سفافها * وكل ما يقولونه أو يفعلونه من هذا أو غيره فانما هم فيه متبعون الكتاب والسنة وطريقهم هي دين الاسلام الذى بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم لكن لما أخبر صلى الله عليه وسلم ان أمته ستفرق على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي حديث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال هم من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي صار المتمثلون بالاسلام المحض الخالص عن المشوب أهل السنة والجماعة * وفيهم الصديقون والشهداء والصالحون ومنهم أعلام الهدى ومصابيح الدجى أولو المناقب الماثورة والفضائل المذكورة وفيهم الأبدال وفيهم الأئمة الذين أجمع المسلمون على هدايتهم ودرائهم وهم الطائفة المنصورة التي قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة

فنسأل الله العظيم أن يجعلنا منهم وأن لا يزيغ قلوبنا بعد اذ هدانا ويهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب والحمد لله رب العالمين وصلواته وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه وعلى سائر النبيين وآل كل وسائر الصالحين وحسبنا الله ونعم الوكيل

تمت الرسالة التاسعة

وبابها الرسالة العاشرة له أيضا

بسم الله الرحمن الرحيم

ذكر ما وقع في هذه العقيدة المباركة من الابحاث التي جلاها جامعوها للمعترضين نقل الشيخ علم الدين ان الشيخ قدس سره قال في مجلس نائب السلطنة الاقرم لما سأله عن اعتقاده وكان أحضر الشيخ عقيدته الواسطية قال هذه كتبها من نحو سبع سنين قبل مجيء التتار الى الشام فقرأت في المجلس ثم نقل علم الدين عن الشيخ انه قال كان سبب كتابتها بعض قضاة واسط من أهل الخير والدين شكى ما للناس فيه ببلادهم في دولة التتار من غلبة الجهل والظلم ودروس الدين والعلم وسألني أن أكتب له عقيدة فقلت له قد كتب الناس عقائد أئمة السنة فألح في السؤال وقال ما أحب الا عقيدة تمكيتها أنت فكتب له هذه العقيدة وأنا قاعد بعد العصر فأشار الأمير لكتابه فقرأها علي الحاضرين حرفا حرفا فاعترض بعضهم على قولي فيها

ومن الايمان بالله الايمان بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ومقصوده ان هذا ينفي التأويل الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره اما وجوبا واما جوازا فقلت اني عدلت عن لفظ التأويل الى لفظ التحريف لان التحريف اسم جاء القرآن بذكره وأنا تحريت في هذه العقيدة اتباع الكتاب والسنة فقيت ما ذمه الله من التحريف ولم أذكر فيه لفظ التأويل لانه لفظ له عدة معار كما بينته في موضعه من القواعد فان معنى لفظ التأويل في كتاب الله غير لفظ التأويل في اصطلاح المتأخرين من أهل الاصول

والفقه وغير معنى لفظ التأويل في اصطلاح كثير من أهل التفسير والسلف

وقلت لهم ذكرت في النفي التمثيل ولم أذكر التشبيه لان التمثيل نقاه الله بنص كتابه حيث قال ليس كمثل شيء وأخذوا يذكرون نفي التشبيه والتجسيم ويطلبون في هذا ويعرضون بما يتسببه بعض الناس إلينا من ذلك

فقلت قولي من غير تكليف ولا تمثيل ينفي كل باطل وإنما اخترت هذين الاسمين لان التكليف مأثور نفيه عن السلف كما قال ربيعة ومالك وابن عينة وغيرهم للمقالة التي تلقاها العلماء بالقبول الاستواء معلوم والتكليف مجهول والایمان به واجب والسؤال عنه بدعة

فاتفق هؤلاء السلف على ان التكليف غير معلوم لنا فنفت ذلك اتباعا لسلف الامة وهو أيضا منفي بالنص فان تأويل آيات الصفات يدخل فيها حقيقة الموصوف وحقيقة صفاته غير معلومة وهذا من التأويل الذي لا يمامه الا الله كما قررت ذلك في قاعدة مفردة ذكرتها في التأويل والمعنى والفرق بين علمنا بمعنى الكلام وبين علمنا بتأويله وكذلك التمثيل منفي بالنص والاجماع القديم مع دلالة العقل على نفيه ونفي التكليف اذ كنهه الباري غير معلوم للبشر

وذكرت في ضمن ذلك كلام الخطابي الذي نقل انه مذهب السلف وهو اجراء آيات الصفات واحاديثها على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها اذ الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات يحتذى حذوه ويتبع

فيه مثاله فاذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات تكليف فكذلك اثبات الصفات اثبات وجود لا اثبات تكليف

فقال أحد كبراء المخالفين حينئذ يجوز أن يقال هو جسم لا كالا لجسام فقلت له أنا وبهض الفضلاء إنما قيل انه يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله وليس في الكتاب والسنة ان الله جسم حتى يلزم هذا وأول من قال ان الله جسم هشام بن الحكم الرافضي وأما قولنا فهو فهم الوسط في فرق الامة كما ان الامة هي الوسط في الامم فهم وسط في باب صفات الله بين أهل التمثيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة

فقلت لي أنت صنف اعتقاد الامام أحمد وأرادوا قطع النزاع لكونه مذهبا متبوعا فقلت ما خرجت الا عقيدة السلف الصالح جميعهم ليس للامام أحد اختصاص بهذا

وقلت قد أمهلت من خالفتي في شيء منها ثلاث سنين فان جاء بحرف واحد عن القرون الثلاثة يخالف ما ذكرته فانا أرجع عن ذلك وعلى أن آتي بقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة يوافق ما ذكرته من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية والاشعرية وأهل الحديث وغيرهم

ثم طلب التنازع الكلام في مسألة الحروف والصوت فقلت هذا الذي يحكى عن أحمد وأصحابه ان صوت القارئ ومداد المصاحف قديم أزلي كذب مفترى لم يقل ذلك أحد ولا أحد من علماء المسلمين

وأخرجت كراسا وفيه ما ذكره أبو بكر الحلال في كتاب السنة عن
الامام أحمد وما جمعه صاحبه أبو بكر المروزي من كلام أحمد وكلام
أئمة زمانه في أن من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ومن قال
غير مخلوق فهو مبتدع قلت فكيف بمن يقول لفظي أزلي فكيف بمن
يقول صوتي قديم

فقال المنازع انه انتسب الي أحمد أناس من الحشوية والمشبهة ونحو
هذا الكلام

فقلت المشبهة والمجسمة في غير أصحاب الامام أحمد أكثر منهم فيهم
فهؤلاء أصناف الاكراد كلهم شافعية وفيهم من التشبيه والتجسيم مالا
يوجد في صنف آخر وأهل جيلان فيهم شافعية وحنبلية وأما الحنبلية
المحضة فليس فيهم من ذلك ما في غيرهم والكرامية المجسمة كلهم حنفية
وقلت له من في أصحابنا حشوي باللفظ الذي تريده الأثرم • أبو داود •
المروزي • الحلال • أبو بكر بن عبد العزيز • أبو الحسن التميمي • ابن حامد
• القاضي أبو يعلى • أبو الخطاب • ابن عقيل •

ورفعت صوتي وقلت سمعهم قل لي من هم
أكذب ابن الخطيب واقتراه على الناس في مذاهبهم تبطل الشريعة
وتندرس معالم الدين كما نقل هو وغيره عنهم أنهم يقولون القرآن القديم
هو أصوات القارئ ومداد الكاتبين وان الصوت والمداد قديم أزلي
من قال هذا وفي أي كتاب وجد منهم هذا قل لي وكما نقل عنهم
ان الله لا يرى في الآخرة بالزوم الذي ادعاه والمقدمة التي نقلها عنهم

ولما جاءت مسألة القرآن وانه كلام الله غير مخلوق منه بدا واليه
يعود نازع بعضهم في كونه منه بدا واليه يعود وطالبوا تفسير ذلك
فقلت أما هذا القول فهو المأثور والثابت عن السلف مثل ما نقله
عمرو بن دينار قال أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون الله الخالق
وما سواه مخلوق الا القرآن فانه كلام الله غير مخلوق منه بدا واليه يعود
ومعنى منه بدا أي هو المتكلم به وهو الذي أنزله من لدنه ليس
هو كما تقولوه الجهمية انه خالق في الهواء أو غيره وبدأ من غيره
وأما اليه يعود فانه يسرى به في آخر الزمان من المصاحف والصدور
فلا يبقى في الصدور منه كلمة ولا في المصاحف منه حرف ووافق على
ذلك غالب الحاضرين

فقلت هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تقرب العباد الى الله
بمثل ما خرج منه يعني القرآن وقال خباب بن الارت ياهنتاه تقرب الى
الله بما استطعت فلن يقرب الي الله بشي أحب اليه مما خرج منه
وقلت وان الله تكلم به حقيقة وان هذا القرآن الذي أنزله الله
على محمد صلى الله عليه وسلم هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز
اطلاق القول بانه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل اذا قرأ الناس القرآن
أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله فان
الكلام انما يضاف حقيقة الى من قاله مبلغا مؤديا فامتنع بعضهم من
اثبات كونه كلام الله حقيقة بمد تسليمه أن الله تكلم به حقيقة ثم انه
سلم ذلك لما بين له أن المجاز يصح نفيه وهذا لا يصح نفيه وان أقوال

المتقدمين الماثورة عنهم وشعر الشعراء المضاف إليهم هو كلامهم حقيقة ولما ذكر فيها أن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئا لا إلى من قاله مبلغا استحسنا هذا الكلام وعظموه

وذكرت ما أجمع عليه سلف الأمة من أنه سبحانه فوق العرش وأنه معنى - ق على حقيقته لا يحتاج إلى تحريف ولكن يسان عن الظنون الكاذبة وليس معنى قوله وهو معكم أنها كنتم أنه مختلط بالخلق فإن هذا لا توجيه اللغة وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر أينما كان

ولما ذكرت أن جميع أسماء الله التي يسمي بها المخلوق كلفظ الوجود الذي هو مقول بالحقيقة على الواجب والممكن تنازع كبيران هل هو مقول بالاشتراك أو بالتواطؤ فقال أحدهما هو متواطئ وقال آخر هو مشترك إلا يلزم التوكيد وقال هذا قد ذكر نفي الدين أن هذا النزاع مبني على أن وجوده هل هو عين ماهيته أم لا فمن قال أن وجود كل شيء عين ماهيته قال أنه مقول بالاشتراك ومن قال أن وجوده قد زائد على ماهيته قال أنه مقول بالتواطؤ فأخذ الأول يرجح قول من يقول أن الوجود زائد على الماهية لينصر أنه مقول بالتواطؤ فقال الثاني مذهب الأشعري وأهل السنة أن وجوده عين ماهيته فأنكر الأول ذلك

فقلت أما متكلموا أهل السنة فعندهم أن وجود كل شيء عين ماهيته وأما القول الآخر فهو قول المعتزلة أن وجود كل شيء قدر

زائد على ماهيته وكل منهما أصاب من وجه فإن الصواب أن هذه الأسماء مقولة بالتواطؤ كما قد قررته في غير هذا الموضع وأما بناء ذلك على كون وجود الشيء عين ماهيته أو ليس فهو من الغلط المضاف إلى ابن الحطيب قانا وإن قلنا أن وجود الشيء عين ماهيته لا يجب أن يكون الاسم مقولا عليه وعلى نظيره بالاشتراك اللغوي فقط كما في جميع أسماء الاجناس فإن اسم السواد مقول على هذا السواد وهذا السواد بالتواطؤ وليس عين هذا السواد هو عين هذا السواد إذ الاسم دال على القدر المشترك بينهما وهو المطلق الكلي لكنه لا يوجد مطلقا بشرط الإطلاق إلا في الذهن ولا يلزم من ذلك نفي القدر المشترك بين الأعيان الموجودة في الخارج فإنه على ذلك تنفي الأسماء المتواطئة وهي جهور الأسماء الموجودة في اللغات وهي أسماء الاجناس اللغوية وهو الاسم المعلق على الشيء وما أشبهه سواء كان اسم عين أو اسم صفة جامدا أو مشتقا وسواء كان جنسا منطقيا أو فقها أو لم يكن بل اسم الجنس في اللغة يدخل فيه الاجناس والاصناف والانواع ونحو ذلك وكلها أسماء متواطئة وأعيان مسمياتها في الخارج متميزة هذا آخر بعض ما علقه الشيخ فيما يتعلق بالمناظرة بحضرة نائب السلطنة والقضاة والفقهاء وغيرهم قال الحافظ

الذهبي ثم وقع الاتفاق على أن هذا معتدلس في جيد

تمت الرسالة العاشرة

وبلها الرسالة الحادية عشر لها أيضا

بسم الله الرحمن الرحيم

(ماقول السادة العلماء أئمة الدين أحسن الله اليهم أجمعين)

في آيات الصفات كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى وقوله ثم استوى إلى السماء إلى غير ذلك من الآيات وأحاديث الصفات أيضاً كقوله صلى الله عليه وسلم إن قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن وقوله يضع الجبار قدمه في النار إلى غير ذلك وما قالت العلماء فيه ولا يسألوا التول في ذلك مأجورين إن شاء الله تعالى

فاجاب شيخنا شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية رضى الله عنه وأرضاه

الحمد لله رب العالمين قولنا في ما قاله الله ورسوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وما قاله أئمة الهدى بعد هؤلاء الذين أجمع المسلمون على هدايتهم ودرائتهم وهذا هو الواجب على جميع الخلق في هذا الباب وفي غيره فان الله سبحانه وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات إلى النور باذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد وشهد له بأنه بعثه داعياً إليه باذنه وأمره أن يقول هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ومن المحال في العقل والدين أن يكون السراج المنير الذي أخرج به الناس من الظلمات إلى النور وأزل معه الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وأمر الناس أن يردوا ما تنازعوا فيه من دينهم إلى ما بعث به من الكتاب والحكمة وهو يدعو إلى الله وإلى

سبيله باذنه على بصيرة وقد أخبره الله بأنه أكمل له ولايته دينهم وأتم عليهم نعمته محال مع هذا وغيره أن يكون قد ترك باب الايمان بالله والعلم به ملتصقاً مشدبها ولم يميز ما يجب لله من الاسماء الحسنى والصفات العليا وما يجوز عليه وما يمتنع عليه فان معرفة هذا أصل الدين وأساس الهداية وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب وحصلته النفوس وأدر كنهه العقول فكيف يكون ذلك الكتاب وذلك الرسول وأفضل خلق الله بمسد النبيين لم يحكموا هذا الباب اعتقاداً وقولاً ومن المحال أيضاً أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد علم أمته كل شيء حتى الخراءة وقال تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي الا هالك وقال فيما صح عنه أيضاً ما بعث الله من نبي الا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم وينهاهم عن شر ما يعلمه لهم وقال أبو ذر لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طائر بقلب جناحيه في السماء الا ذكرنا منه علماً وقال عمر بن الخطاب قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً فذكر بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه رواء البخاري ومحال مع تعليمهم كل شيء لهم فيه منفعة في الدين وان دقت أن يترك تعليمهم ما يقولونه بالسنتهم وقلوبهم في ربهم ومعبودهم ورب العالمين الذي معرفته غاية المعارف وعبادته أشرف المقاصد والوصول إليه غاية المطالب بل هذا خلاصة الدعوة النبوية وزيادة الرسالة الالهية فكيف يتوهم من في قلبه أدنى مسكة من ايمان وحكمة أن لا يكون بيان هذا الباب قد وقع من الرسول على غاية التمام ثم اذا

كان قد وقع ذلك منه فمن الحال ان خير أمة وأفضل قرونها قصرها في هذا الباب زائدين فيه أو ناقصين عنه

ثم من الحال أيضاً ان تكون القرون الفاضلة القرن الذي بعث فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كانوا غير علمين وقائلين في هذا الباب بغير الحق المبين لان ضد ذلك اما عدم العلم والقول واما اعتقاد تقيض الحق وقول خلاف الصدق وكلاهما تمتع أما الاول فلان من في قلبه أدنى حياة وطلب للعلم أو نعمة في العبادة يكون البحث عن هذا الباب وانسؤال عنه ومعرفة الحق فيه أكبر مقاصده وأعظم مطالبه وليست النفوس الصحيحة الى شيء أشوق منها الى معرفة هذا الامر وهذا امر معلوم بالقطرة لوجدية فكيف يتصور مع قيام هذا مقتضى الذي هو من أقوى المقتضيات أن يخاف عنه مقتضاه في أولئك السادة في مجموع عصورهم هذا لا يكاد يقع في ألبس الخلق وأشدهم اعراضاً عن الله وأعظمهم كيباً على طلب الدنيا والنفلة عن ذكر الله فكيف يقع في أولئك

وأما كونهم كانوا فيه معتقدين غير الحق أو قائلين فهذا لا يعتقده مسلم ولا عاقل صرف حال القوم

ثم الكلام في هذا الباب عنهم أكثر من أن يمكن سطره في هذه الفتوى أو أضاعها يعرف ذلك من طلبه وتبعه ولا يجوز أيضاً أن يكون الخائفون أعلم بالله من السالفين كما قد يقوله بعض الاغبياء ممن لم يقدر قدر السلف بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة.

الأمور بها من أن طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أعلم أو أحكم فان هذا القول اذا تدبره الانسان وجد في غاية الجهالة بل في غاية الضلالة كيف يكون هؤلاء المتأخرون لاسيما والاشارة بالخلف الى ضرب من المتكلمين الذين كثر في باب الدين اضطرابهم وغلط عن معرفة الله سبحانه وأخذ بر الواقف على نهاية اقدامهم بما انتهى اليه من مرادهم حيث يقول

لعمري قد طفت المعاهد كلها * وسبرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر الا واضعاً كف حائر * على ذقن أو قارعاً سن نادماً
وأقروا على أنفسهم بما قالوه متعجلين به أو منشئين له فيما صنفوه
من كتبهم مثل قول بعض رؤسائهم

نهایة اقدام العقول عقال * وأكثر سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا * وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستقدم بحتنا طول عمرنا * سوى ان جعنا فيه قيل وقالوا
ويقول الآخر منهم لقد خضت البحر الحضم وترك أهل الاسلام
وعلمهم وخضت في الذي نهوني عنه والآن ان لم يتداركني ربي
برحمته فلولي لفلان وما أنا ذا أموت على عقيدة أمي

ويقول الآخر منهم أكثر الناس شكا عند الموت أصحاب الكلام
ثم اذا حقق عليهم الأمر لم يوجد عندهم من حقيقة العلم بالله وخالص
المعرفة به خبر ولا وقوماً من ذلك على عين ولا أثر كيف يكون هؤلاء
المنقصون المحجوبون المفضولون المسبوقون الجباري المنهكون أعلم بالله

وآياته من السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين تبعوهم باحسان من ورثة الانبياء وخلفاء الرسل واعلام الهدى ومصابيح الدجى الذين بهم قام الكتاب وبه قاموا وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا الذين وهبهم الله من العلم والحكمة ما برزوا به على سائر اتباع الانبياء واحاطوا من حقائق المعارف وبواطن الحقائق بما لو جمعت حكمة غيرهم اليها لاستحيا من بطاب المقابلة ثم كيف يكون خبر قرون الامة انقص في العلم والحكمة لاسما العلم بالله واحكام اسمائه وآياته من هؤلاء الاصاغر بالنسبة اليهم ام كيف يكون أفرار المتفلسفة واتباع الهند واليونان اعلم بالله من ورثة الانبياء وأهل القرآن ولايمان وانما قدمت هذه المقدمة لأن من استقرت هذه المقدمة عنده علم طريق الهدى أين هو في هذا الباب وغيره وعلم أن الضلال والتهوك انما استولى على كثير من المتأخرين بنسبهم كتاب الله وراء ظهورهم وأعراضهم عما بعث الله به محمداً صلى الله عليه وسلم من البينات والهدى وتركهم البحث عن طريق السابقين والتابعين والتماسهم علم معرفة الله من لم يعرف الله باقراره على نفسه وبشهادة الامة على ذلك وبدلالات كثيرة

وليس غرضي واحداً معيناً وانما اصف نوع هؤلاء ونوع هؤلاء واذا كان كذلك فهذا كتاب الله من أوله الى آخره وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم من أولها الى آخرها ثم عامة كلام الصحابة والتابعين ثم كلام سائر الائمة مملوء بما هو اما نص واما ظاهر في ان الله سبحانه وتعالى فوق كل شئ وعلى كل شئ وأنه فوق العرش وأنه فوق السماء مثل

قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه اني متوفيك ورافعك الى أمتكم من في السماء أن يخسف بكم الارض أم أمتكم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً بل رفعه الله اليه تعرج الملائكة والروح اليه يخافون ربهم من فوقهم ثم استوى على العرش في ستة مواضع الرحمن على العرش استوي يا همام ابن لي صرحا لم لي أبلغ الاسباب أسباب السموات فاطلع الى الله موسى واني لأظنه كاذبا تنزل من حكيم حديد منزل من ربك الي أمثال ذلك مما لا يكاد يحصى الا بكلفة

وفي الاحاديث الصحيح والحسان ما لا يحصى مثل قصة معراج الرسول صلى الله عليه وسلم الى ربه ونزول الملائكة من عند الله وصعودها اليه وقوله في الملائكة الذين يتعاقبون بالليل والنهار فيعرج الذين باتوا فيكم الى ربهم فيسألهم وهو أعلم بهم وفي الصحيح في حديث الخوارج ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتي خبر السماء صباحا ومساء وفي حديث الرقية الذي رواه أبو داود وغيره ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والارض كما رحمتك في السماء اجعل رحمتك في الارض اغفر لنا حوبنا وخفائنا أنت رب الطيبين أنزل رحمة من رحمتك ونفاه من ذفائك على هذا الوجع وقال صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى أحد منكم أو اشتكى أخ من اخوانه فليقل ربنا الله الذي في السماء وذكره وقوله في حديث الاوعال والعرش فوق ذلك والله فوق عرشه وهو يعلم ما أنتم عليه وقوله في حديث قبض الروح حتى يرجع به الى السماء التي فيها الله

وقول عبد الله بن رواحة الذي أنشده النبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليه

شهدت بأن وعد الله حق * وإن النار مثوى الكافرينا
وإن الدرش فوق الماء طاف * وفوق العرش رب العالمينا
وقول أمية بن أبي الصلت الثقي الذي أنشده النبي صلى الله عليه
وسلم هو وغيره من شعره فاستحسنه وقال آمن شعره وكفر قلبه
مجدو الله فهو للمجد أهل * ربنا في السماء أمسى كبيرا
بالبناء الأعلى الذي سبق لنا * من وسوى فوق السماء سريرا

شرحنا ما يناله بصر العين ترى دونه الملائك صورا (١)
الأمثال ذلك مما لا يحصىه إلا الله مما هو من أبلغ التواترات اللفظية
والمعنوية التي تورث علما يقينا من أبلغ العلوم الضرورية أن الرسول
البلغ عن الله ألقى إلى أمته المدعوين أن الله سبحانه على العرش استوي
وأنه فوق السماء كما فطر الله على ذلك جميع الأمم عربهم وعجمهم في
الجاهلية والإسلام الأمن اجتالته الشياطين عن فطرته

ثم عن السلف في ذلك من الأقوال ما لوجع لبلغ مئين أو الوفا * ثم
ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد
من سلف الأمة لا من الصحابة والتابعين ولا عن الأئمة الذين أدرکوا
زمن الأهواء والاختلاف حرق واحد يخالف ذلك لانصا ولا ظاهرا
ولم يقل أحد منهم قط إن الله ليس في السماء ولا أنه ليس على العرش ولا
أنه في كل مكان ولأن جميع الامكنة بالنسبة إليه سواء ولأنه لا داخل
(١) الشرح الطويل ٠٠ والصور جمع أصور المائل العنق

العالم ولا خارجه ولا متصل ولا منفصل ولا أنه لا تجوز الإشارة الحسية
إليه بالأصابع ونحوها بل قد ثبت في الصحيح عن جابر أن النبي صلى
الله عليه وسلم لما خطب خطبته العظيمة يوم عرفات في أعظم مجمع حضره
رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يقول لأهل البيت فيقولون نعم
فيرفع أصبعه إلى السماء ويشكها بهم ويقول اللهم أشهد غير مرة وأمثال
ذلك كثيرة فلئن كان الحق ما يقوله هؤلاء السالبون النافون من هذه
البيارات ونحوها دون ما يفهم من الكتاب والسنة إمامنا وأما ظاهرا
كيف يجوز على الله ثم على رسوله ثم على خير الأمة أنهم يشككون دائما
بما هو أصح أو ظاهر في خلاف الحق ثم الحق الذي يجب اعتقاده لا يوحون
به قط ولا يدلون عليه لانصا ولا ظاهرا حتى يحى انباط القرس والروم
وفروخ اليهود والفلاسفة يبينون للأمة العقيدة الصحيحة التي يجب
على كل مكلف أو كل فاضل أن يعتقدها * لئن كان ما يقوله هؤلاء
المتكلمون المتكفون هو الاعتقاد لواجب وهم مع ذلك أحبوا في
معرفة على مجرد عقولهم وإن يدفعوا بمقتضى قياس عقولهم ما دل عليه
الكتاب والسنة ظاهرا لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدي
لهم وأنفع على هذا التقدير بل كان وجود الكتاب والسنة ضررا محضا
في أصل الدين فإن حقيقة الأمر على ما يقوله هؤلاء أنكم يأمعشر العباد
لا تطالبوا معرفة الله ولا ما يستحقه من الصفات نفيا وإثباتا لأن الكتاب
ولأن السنة ولا من طريق سلف الأمة ولكن انظروا أنتم فما
وجدتموه مستحقا له من الصفات فصفوه به سواء كان موجودا في

الكتاب والسنة أولم يكن ولم تجدوه مستحقا له في عقولكم فلا تصفوه به * ثم هم هنا فريقان أكثرهم يقولون ما لم تثبت به عقولكم فانفوه ومنهم من يقول بل توقفوا فيه واما قياس عقولكم الذي أنتم فيه مخالفون ومضطربون اختلافا أكثر من جميع اختلاف على وجه الارض فانفوه واليه عند التنازع فارجموا فانه الحق الذي تعبدونكم به وما كان مذكورا في الكتاب والسنة مما يخالف قياسكم هذا أو ثبت ما لم تدركه عقولكم على طريقة أكثرهم فاعلموا اني امتحنكم بتزيله لئلا تأخذوا الهدى منه لكن التجهدوا في تخرجه على شواذ اللغة ووحش الالفاظ وغرائب الكلام أو ان تكتنوا عنه مفوضين عامه الى

هذا حقيقة الامر على رأى المتكلمين وهذا الكلام قد رأيته صرح بعناه طائفة منهم وهو لازم لجماعتهم لزوما لا محيد عنه ومضمونه أن كتاب الله لا يهتدى به في معرفة الله وان الرسول معزول عن التعليم والاختيار بصفات من أرسله وان الناس عند التنازع لا يردون ما تنازعوا فيه الى الله والرسول بل الى مثل ما كانوا عليه في الجاهلية والى مثل ما يتحاكم اليه من لا يؤمن بالانبياء كالبراهمة والفلافة وهم المشركون والمجوس وبعض الصابئين وان كان هذا الرد لا يزيد الامر الا شدة ولا يرتفع به الخلاف اذ لكل فريق طواغيت يريدون أن يتحاكموا اليهم وقد أمروا أن يكفروا بهم وما أشبه حال هؤلاء المتكلمين بقوله سبحانه ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطواغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد

الشيطان أن يضاهم ضللا بعيدا واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله الى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف اذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله ان أردنا الا احسانا وتوفيقا فان هؤلاء اذا دعوا الى ما أنزل الله من الكتاب والى الرسول والدعاء اليه بمد وقائه الدعاء الى سته أصرضوا عن ذلك وهم يقولون اننا قصدنا الاحسان علما وعملا بهذه الطريق التي ملكناها والتوفيق بين الدلائل العقلية والعقلية

ثم عامة هذه التسليمات التي يسمونها دلائل انما تقلدوا أكثرها عن طواغوت من طواغيت المشركين والصائبين أو بعض ورثتهم الذين أمروا أن يكفروا بهم مثل فلان وفلان فلا وريك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه

ولازم هذه المقالة أن لا يكون الكتاب هدى للناس ولا يانا ولا شفاء لما في الصدور ولا نورا ولا مرءا عند التنازع لانا نعلم بالاضطرار ان ما يقوله هؤلاء المتكلمون انه الحق الذي يجب اعتقاده لم يدل عليه الكتاب والسنة لانصا ولا ظاهرا وانما غاية المتخذاق أن يستنتج هذامن قوله ولم يكن له كفووا أحد هل تعلم له سميا وبالاضطرار يعلم كل عاقل

أن من دل الخلق على أن الله ليس على العرش ولا فوق السموات ونحو ذلك بقوله هل تعلم له سمي لقد أبعد النجعة وهو اما ملفز أو مدلس لم يخاطبهم بلسان عربي مبين

ولازم هذه المقالة أن يكون ترك الناس بلا رسالة خير لهم في أصل دينهم لأن مردهم قبل الرسالة ويعدها واحد وانما الرسالة زادتهم همى وضلالا ياسبحان الله كيف لم يقبل الرسول يوما من الدهر ولا أحد من سائر الامة هذه الآيات والاحاديث لا تمتدوا مادلت عليه ولكن اعتقدوا الذي تقتضيه مقاييسكم أو اعتقدوا كذا وكذا فانه الحق وما خالفه ظاهره فلا تمتدوا ظاهره أو انظروا فيها فيما وافق قياس عقولكم فاعتقدوه وما لا يوافقهم فتوقفوا فيه أو انقوه

ثم الرسول صلى الله عليه وسلم قد أخبر بان أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة فقد علم ما سيكون ثم قال اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به ان تضلوا كتاب الله

وروى عنه انه قال في صفة الفرقة الناجية هو من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي فهذا لا قال من تمسك بظاهر القرآن في باب الاعتقاد فهو ضال وانما الهدى رجوعكم الى مقاييس عقولكم وما يحدته المتكلمون منكم بعد القرون الثلاثة وان كان قد نبغ أصلها في أواخر عصر التابعين

ثم أصل هذه المقالة انما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود والمشركين وضلال الصابئين فان أول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة أعني ان

الله ليس على العرش حقيقة وانما استوى استولى ونحو ذلك أول ما ظهرت هذه المقالة من جعد بن درهم وأخذها عنه الجهم بن صفوان وأظهرها فنسب مقالة الجهمية اليه والجعد أخذ مقالة عن ابان بن سمان وأخذها ابان من طالوت ابن أخت ليث بن أعصم وأخذها طالوت من ليث بن أعصم اليهودي الساحر الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الجعد هذا فيما قيل من أهل حران وكان فيهم خلق كثير من الدابة والفلاسفة بقايا أهل دين التمرود الكنعانيين الذين صنف بعض المتأخرين في سحرهم وكانوا يعبدون الكواكب ويبنون لها الهياكل ومذهبهم في الرب انه ليس له الا صفات سلبية أو اضافية أو مركبة منها وهم الذين بعث ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم اليهم فيكون الجعد قد أخذها عن الصابئة الفلاسفة وأخذها الجهم أيضا فيما ذكره الامام أحمد وغيره من السنية بعض فلاسفة الهند وهم الذين يمجدون من الماسوي الحسيات فهذه أسانيد الجهم ترجع الى اليهود والصابئين والمشركين والفلاسفة الضالون هم اما من الصابئين وامامن المشركين

ثم لما عربت الكتب الرومية في حدود المائة الثانية زاد البلاء مع ما أتى الشيطان في تلويب الضلال ابتداء من جنس ما ألقاه في قلوب أتباعهم ولما كان في حدود المائة الثانية انتشرت هذه المقالة التي كان السلف يسمونها مقالة الجهمية بسبب بشر بن غياث المريسي وطبقته وكلام الائمة مثل مالك رضى الله عنه وسفيان بن عيينة وأبي يوسف

والشافعي وأحمد وإسحاق والنزيل بن عياض وبشر الحافي وغيرهم في بشر المريسي هذا كثير في ذمه وأضليله وهذه التأويلات الموجودة اليوم بأيدي الناس مثل أكثر التأويلات التي ذكرها أبو بكر بن فورك في كتاب التأويلات وذكرها أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي في كتابه الذي سماه تأسيس التقديس ويوجد كثير منها في كلام خلق غير هؤلاء مثل أبي علي الحياتي وعبد الحيار بن أحمد الحمدي وأبي الحسين البصري وابن عقيل وأبي حامد الغزالي وغيرهم وهي بعينها التأويلات التي ذكرها بشر المريسي في كتابه وإن كان قد يوجد في كلام بعض هؤلاء رد التأويل وإبطاله أيضا ولهم كلام حسن في أشياء فأنما يثبت أن عين تأويلاتهم هي عين تأويلات المريسي وعلمنا ذلك بكتاب الرد الذي صنعه عثمان بن سعيد الدارمي أحد الأئمة المشاهير في زمن البخاري صنف كتابا سماه نقض عثمان بن سعيد على الكاذب العنيد فيما افترى على الله في التوحيد

حكى فيه هذه التأويلات بأعيانها عن بشر المريسي بكلام يقتضي أن المريسي أقعد بها وأعلم بالمعقول والمنقول من هؤلاء المتأخرين الذين اتصلت إليهم من جهته ثم ردها عثمان بن سعيد بكلام إذا طالع العاقل الذي علم حقيقة ما كان عليه السالف فيبين له ظهور الحجة لطريقهم وضعف حجة من خالفهم

ثم إذا رأى الأئمة الهدى قد أجمعوا على ذم المريسة وأكثرهم كبروهم أو ضللوهم وعلم أن هذا القول الدارمي في هؤلاء المتأخرين

هو مذهب المريسي تبين الهدى لمن يرد الله هدايته ولا حول ولا قوة إلا بالله والفتوى لا تحتمل البسط في هذا الباب وإنما أشير إشارة إلى مبادئ الأمور والعاقل يسر فينظر وكلام السالف في هذا الباب موجود في كتب كثيرة لا يمكن أن نذكر ههنا إلا قليلا منه مثل كتاب السنن اللالكائي والإبانة لابن بطة والسنة لابن ذر الهروي والاسماء والصفات للبيهقي وقبل ذلك السنة للطبراني ولأبي الشيخ الأصبهاني وقبل ذلك السنة للإمام والتوحيد لابن خزيمة وكلام أبي العباس بن سريج والرد على الجهمية لجماعة وقبل ذلك السنة لعبد الله بن أحمد وكلام عبد العزيز المكي صاحب الحيدة في الرد على الجهمية وكلام الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وأشياء كثيرة

وعندنا من الدلائل السمعية والعقلية ما لا يتسع هذا الموضع لذكره وأنا أعلم أن المتكلمين لهم شبهات موجودة لكن لا يمكن ذكرها في الفتوى فن نظر فيها وأراد إبانة ما ذكروه من الشبه فانه يسير وإذا كان أصل هذه المقالة مقالة التعطيل والتأويل مأخوذا عن تلامذة المشركين والصابئين واليهود فكيف تطيب نفس مؤمن بل نفس عاقل أن يأخذ سبيل هؤلاء المنغضوب عليهم والضالين ويدع سبيل الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين

ثم القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصف به رسوله وبما وصف به السابقون الأولون لا يتجاوز القرآن والحديث

قال الامام أحمد رضى الله عنه لا يوصف الله الابداء وصف به نفسه
أو وصفه به رسوله لا يجاوز القرآن والحديث ونعلم ان ما وصف الله
به من ذلك فهو حق ليس فيه لغز ولا أحاجي بل معناه يعرف من
حيث يعرف مقصود التكلم بكلامه وهو سبحانه مع ذلك ليس كمثل
شيء في نفسه المقدسة المذكورة باسمائه وصفاته ولا في أفعاله فكما يتقن
ان الله سبحانه له ذات حقيقة وله أفعال حقيقة فكذلك له صفات
حقيقة وهو ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وكل
ما ألوجب نقصا أو حدودا فان الله منزّه عنه حقيقة وأنه سبحانه مستحق
للكمال الذى لا غاية فوقه وممتنع عليه الحدوث لا تمتنع العدم عليه
واسـ. تلزم الحدوث سابقة العدم ولا فقرار المحدث الى محدث ولو جوب
وجوده بنفسه سبحانه وتعالى

ومذهب السلف بين التعطيل وبين التمثيل فلا يمثلون صفات الله
بصفات خلقه كما لا يمثلون ذاته بذات خلقه ولا ينفون عنه ما وصف به
نفسه أو وصفه به رسوله فيعطلون أسماءه الحسنى وصفاته العليا ويحرفون
الكلم عن مواضعه ويلحدون في أسماء الله وآياته وكل واحد من فريقى
التعطيل والتمثيل فهو جامع بين التعطيل والتمثيل

أما المعطلون فانهم لم يفهموا من أسماء الله وصفاته الا ما هو اللائق
بالمخلوق ثم شرعوا في نفي تلك المفهومات فقد جمعوا بين التمثيل
والتعطيل مثلوا أولا وعطّلوا آخرا وهذا تشبيه وتمثيل . منهم للمفهوم
من أسمائه وصفاته بالمفهوم من أسماء خلقه وصفاتهم وتعطيل لما

يستحقه هو سبحانه من الأسماء والصفات الالاهة بالله سبحانه وتعالى
فانه اذا قال القائل لو كان الله فوق العرش للزم اما أن يكون أكبر من
العرش أو أصغر أو مساويا لكل ذلك محال ونحو ذلك من الكلام فانه لم
يفهم من كون الله على العرش الا ما ثبت لاي جسم كان على أى جسم
كان وهذا اللازم تابع لهذا المفهوم أما استواء بليق بجلال الله ويختص
به فلا يلزمه شيء من الوازم الثلاثة كما يلزم سائر الاجسام وصار هذا
مثل قول الممثل اذا كان للعالم صانع فاما أن يكون حوهرًا أو عرضا اذ
لا يعقل موجود الا هذان أو قوله اذا كان مستويا على العرش فهو مماثل
لاستواء الانسان على السرير أو النلك اذ لا يعلم الاستواء الا هكذا
فان كلاهما مثل وكلاهما عطل حقيقة ما وصف الله به نفسه وامتا
الاول بتعطيل كل مسمى للاستواء الحقيقى وامتا الثاني باثبات استواء هو
من خصائص المخلوقين

والقول الفاصل هو ما عليه الامة الوسط من ان الله مستو على
عرشه استواء يليق بجلاله ويختص به فكما انه موصوف بأنه بكل شيء
عليم وعلى كل شيء قدير وانه سميع بصير ونحو ذلك ولا يجوز أن
ثبت للعلم والقدرة خصائص الاعراض التى لعل المخلوقين وقدرهم
فكذلك هو سبحانه فوق العرش ولا تثبت لفوقيته خصائص فوقية

المخلوق على المخلوق ولو ازمها
واعلم ان ليس في المعقل الصريح ولا في النقل الصحيح ما يوجب
مخالفة الطريقة السلفية أصلا لكن هذا الموضوع لا يتسع للجواب عن

لشبهات الواردة عن الحق فن كان في قلبه شبهة وأحب حلها فذلك سهل يسير

ثم المخالفون للكتاب والسنة وسأف الامة من المتأولين لهذا الباب حتى أمر صريح فان من ينكر الرؤية يزعم ان العقل يحيلها وانه مضطر فيها الى التأويل ومن يحيل ان الله علما وقدره وأن يكون كلامه غير مخلوق ونحو ذلك يقول ان العقل أحال ذلك فاضطر الى التأويل بل من ينكر حقيقة حشر الاجساد والاكل والشرب الحقيقي في الجنة يزعم أن العقل أحال ذلك وأنه مضطر الى التأويل ومن يزعم أن الله ليس فوق العرش يزعم ان العقل أحال ذلك وأنه مضطر الى التأويل

ويكفيك دليلا على فساد قول هؤلاء أنه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة فيما يحيله العقل بل منهم من يزعم أن العقل جوز أو واجب ما يدعي الآخر أن العقل أحاله

يأيت شعري بأي عقل يوزن الكتاب والسنة فرضي الله عن مالك ابن أنس الامام حيث قال أوكلنا جانا رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم لجدل هذا وكل من هؤلاء مخصوم بمنل ما خصم به الآخر وهو من وجوه

أحد ما بيان أن العقل لا يحيل ذلك والثاني أن النصوص الواردة لا تمنع من التأويل الثالث ان عامة هذه الامور قد علم أن الرسول جاء بها بالاضمار ار كما أنه جاء بالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان فالتأويل الذي يحيلها

عن هذا بمنزلة تأويلات القرامطة والباطنية في الحج والصوم والصلاة وسائر ما جاءت به النبوات على ان الاساطين من هؤلاء القحول معترفون بأن العقل لا سبيل له الى اليقين في عامة المطالب الالهية واذا كان هكذا فالواجب تاتي علم ذلك من النبوات على ما هو عليه ونحن نذكر من ألفاظ الساف باعنائها وألفاظ من نقل مذهبهم بحسب ما يحتمله هذا الموضع ما يعلم به مذهبهم

روى أبو بكر البهقي في الاسماء والصفات بانناد صحيح عن الاوزاعي قال كنا والتابعون متوافرون نقول ان الله تعالى ذكره فوق عرشه وثؤمن بما وردت السنة به من صفاته فقد حكى الاوزاعي وهو أحد الائمة الاربعة في عصر تابعي التابعين الذين هم مالك امام أهل الحجاز والاوزاعي امام أهل الشام والليث امام أهل مصر والثوري امام أهل العراق حكى شهرة القول في زمن التابعين بالايان بأن الله فوق العرش وبصفاته السمية وانما قال الاوزاعي هذا بعد ظهور مذهب جهم المنكر لكون الله فوق عرشه والثاني لصفاته ليعرف الناس ان مذهب الساف كان بخلاف هذا

وروى أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن الاوزاعي قال سئل مكحول والزهرى عن تفسير الاحاديث فقالا أمروها كما جاءت وروي أيضاً عن الوليد بن مسلم قال سألت مالك بن أنس وسفيان الثوري والليث بن سعد والاوزاعي عن الاخبار التي جاءت في الصفات فقالوا أمروها كما جاءت وفي رواية فقالوا أمروها كما جاءت بلا كيف

فقولهم رضى الله عنهم أمرها كاجاءت رد على المعطلة وقولهم بلا كيف رد على المعئلة والزهرى ومكحول ما أعلم التابعين في زمانهم والاربعة الباقيون أئمة الدنيا في عصر تابعي التابعين ومن طبقهم حماد بن زيد وحامد ابن سلمة وأمثالهما

روى أبو القاسم الأزجى بإسناده عن ابن مطرف بن عبد الله قال سمعت مالك بن أنس إذا ذكر عنده من يدفع أحاديث الصفات يقول قال عمر بن عبد العزيز سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولاده الأمر بعده سننا الأخذ بها تصديق بكتاب الله واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله ليس لاحد من خلق الله تغييرها ولا النظر في شئ خالفها من اعتدى بها فهو مهتد ومن استنصر بها فهو منصور ومن خالفها واتبع سبيل غير المؤمنين ولاه الله ماتولى وأصلاه جهنم وساءت مصيراً

وروى الحلال بإسناد كلهم أئمة عن سفيان بن عيينة قال سئل ربيعة ابن عبد الرحمن عن قوله الرحمن على العرش استوى كيف استوى قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التصديق وهذا الكلام مروى عن مالك بن أنس تلميذ ربيعة من غير وجه

منها ما رواه أبو الشيخ الأصبهاني وأبو بكر البيهقي عن يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن أنس فجا رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استوى فأطرق مالك برأسه حتى علاه الرخصاء

ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمن به واجب والسؤال عنه بدعة وما أراك الا مبتدعا فأمر به أن يخرج

وروى أبو عبد الله بن بطة في الإبانة بإسناد صحيح عن عبد العزيز ابن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون وهو أحد أئمة المدينة الثلاث وهم مالك وابن الماجشون وابن أبي ذئب وقد سئل فيما جحدته الجهمية اما بعد فقد فهمت ما سألت فيما تنابعت الجهمية ومن خالفها في صفة الرب العظيم الذى فاقت عظمته الوصف والتقدير وكالت الاسن عن تفسير صفته وأعجزت العقول دون معرفة قدره ردت عظمته العقول فلم يجد مسافراً فرجعت خائبة وهي حائرة وانما أمرها بالنظر والتفكر فيما خلقه بالتقدير وانما يقال كيف لمن لم يكن مرة ثم كان فالما الذى لا يحول ولا يزول ولم يزل وليس له مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف قدر من لم يبدأ ومن لا يموت ولا يبلى وكيف يكون لصفة شئ منه حدا ومتهى يعرفه عارف أو يجد قدره واصف على أنه الحق المبين لاحق أحق منه ولا شئ أبين منه الدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته عجيزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه لا تكاد تراه صبراً يحول ويحول ولا يري له سمع ولا بصر لما يتقلب به ويختال من عقله أعضل وأخفى عليك مما ظهر من سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين وخالفهم وسبوا السادة وروهم ليس كمثل شئ وهو السميع البصير أعرف رحمتك الله غناك عن تكلف صفة ما لم يصف الرب من نفسه بعجزك عن معرفة قدر ما وصف منها اذا لم تعرف قدر ما وصف فما تكلفك

علم ما لم يصف هل تستدل بذلك على شيء من طاعته أو تزجر به عن شيء من معصيته

وأما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقوا وتكلفوا تداسهوه الشياطين في الارض حيران فصار يستدل بزعمه علي جحد ما وصف الرب وسمى من نفسه بأن قال لا بد ان كان له كذا من أن يكون له كذا فعلى عن البين بالحقى بجحد ما سمي الرب من نفسه لصمت الرب عما لم يسم منها فلم يزل يملئ له الشيطان حتى جحد قول الله عز وجل وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فقال لا يراه أحد يوم القيامة يجحد والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر الي وجهه ونضرتهم اياهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر قد قضى أنهم لا يموتون فهم بالنظر ينضرون الي أن قال

وانما جحد رؤيته يوم القيامة اقامة للحجة الضالة المضلة لانه قد صرف اذا تجلى لهم يوم القيامة رأوا منه ما كانوا به قبل ذلك مؤمنين وكان له جاحداً وقال المسلمون يا رسول الله هل نرى ربنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها حجاب قالوا لا قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه حجاب قالوا لا قال فانكم ترون ربكم يومئذ كذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمتلئ النار حتى يضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط وينزوى بعضها الى بعض وقال ثابت بن قيس لقد ضحك الله مما فعلت بشيفك البارحة

وقال فيما يلغنا ان الله ليضحك من أزلكم (١) وقطوطكم وسرعة اجابتكم فقال له رجل من العرب ان ربنا ليضحك قال نعم قال لان عدم من رب يضحك خيراً في أشياء هذا مما لم يخصه وقال الله تعالى وهو السميع البصير واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وقال وتصنع على عني وقال ما منكم أن تسجد ما خلقت بيدي وقال والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون فوالله ما دهم على عظام ما وصف من نفسه وما تحيط به قبضته الاصغر نظرها منهم عندهم ان ذلك الذي أتى في روعهم وخلق على معرفة قلوبهم فما وصف الله من نفسه فسماه على لسان رسوله سمياه كما سماه ولم تتكلف منه صفة ما سواه لا هذا ولا هذا لا يجحد ما وصف ولا تتكلف معرفة ما لم يصف

اعلم رحمك الله ان العصمة في الدين ان تنتهي حيث انتهي به ولا تجاوز ما قد حدلك فان من قوام الدين معرفة المعروف وانكار المنكر فما بسعت عليه المعرفة وسكنت اليه الافئدة وذكر أصله في الكتاب والسنة وتوارث علمه لامة فلا تخافن في ذكره وصفه من ربك ما وصف من نفسه غيباً ولا تكلفن لما وصف لك من ذلك قدراً وما أنكرته نفسك ولم تجحد ذكره في كتاب ربك ولا في الحديث عن نبيك من ذكر صفة ربك فلا تتكلفن علمه بعقلك ولا تصفه بلسانك واصمت عنه كما صمت الرب عنه من نفسه فان تتكلفك معرفة ما لم يصف من نفسه مثل انكارك ما وصف منها فكما أعظم ما جحد الجاحدون مما (١) هكذا بروى وفي بعض طرقه من لا لكم والازل الشدة والضيق

وصف من نفسه فكذلك أعظم تكلف ما وصف الواصفون مما لم يصف
منها فقد والله عز المسلمون الذين يعرفون المعروف ويعرفونهم يعرف
ويشكرون المتكبر وبانكارهم يشكرون ما وصف الله به نفسه من
هذا في كتابه وما يبلغهم مثله عن نبيه فما مرض من ذكر هذا وتسميته
من الرب قاب مسلم ولا تكلف صفة قدره ولا تسمية غيره من الرب
مؤمن وما ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جاء من صفة
ربه فهو بمنزلة ما سجي ووصف الرب تعالى من نفسه والراسخون في
العلم الواقفون حيث انتهى علمهم الواصفون لربهم بما وصف به من
نفسه التاركون لما ترك من ذكرها لا يشكرون صفة ما سجي جعداً ولا
يشكفون وصفه بما لم يسم تعميلاً لأن الحق ترك ما ترك وتسميته ما سجي
فمن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى وأصله جهنم وساءت مصيراً وذهب
الله لنا ولكم حكماً وألقينا بالصالحين وهذا كله كلام ابن الماجشون الإمام
وروي أبو القاسم اللالكائي الحافظ الطبري في كتابه المشهور في
أصول السنة بإسناده عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة قال اتفق
النفهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن والاحاديث
التي جاء بها الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب عز
وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه فمن فسر اليوم شيئاً من ذلك
فقد خرج عما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفارق الجماعة فانهم لم
يصفوا ولم يفسروا ولكن أفنوا بما في الكتاب والسنة ثم كتبتوا فن قال
بقول جهنم فقد فارق الجماعة لأنه قد وصفه بصفة لا شيء محمد بن الحسن

أخذ عن أبي حنيفة ومالك وطبقتهما من العلماء وقد حكى هذا الإجماع
وأخبر أن الجهمية تصفه بالألوهة السلبية غالباً أو دائماً

وروي البيهقي وغيره بإسناد صحيحة عن أبي عبيد القاسم بن سلام
قال هذه الاحاديث التي تقول فيها فاحمك ربنا من قنوط عباده وقرب
خبيثه وإن جهنم لا تملى حتى يضع ربك قدمه فيها والكبرى موضع
القدمين وهذه الاحاديث في الرواية هي عندنا حق حملها الثقات بعضهم
عن بعض غير أنا إذا استئنا عن تفسيرها لانفسرها وما أدركنا أحداً
يفسرها

أبو عبيد أحد الأئمة الأربعة الذين هم الشافعي وأحمد وإسحاق
وأبو عبيد وله من المдрفة بالذقة والنفقة والتأويل ما هو أشهر من أن
يوصف وقد كان في الزمان الذي ظهرت فيه الفتن والاهواء وقد أخبر
أنه ما أدرك أحداً من العلماء يفسرها

وروي اللالكائي والبيهقي عن عبد الله بن المبارك أن رجلاً قال له
يا أبا عبد الرحمن أني أكره الصفة عن صفة الرب فقال له عبد الله بن
المبارك أنا أشد الناس كرامة لذلك ولكن إذا نطق الكتاب بشيء قلنا
به وإذا جاءت الآثار بشيء جسرنا عليه ونحو هذا أراد ابن المبارك أنا
نكره أن نبتدئ بوصف الله من تلقاء أنفسنا حتى يجيء به الكتاب
والآثار

وروي عبد الله بن أحمد وغيره بإسناد صحيح عن ابن المبارك أنه قيل
له بماذا تعرف ربنا قال بأنه فوق سمواته على عرشه بأن من خلقه ولا

نقول كما تقول الجهمية انه ههنا في الارض وهكذا قال الامام أحمد وغيره وبإسناد صحيح عن سليمان بن حرب الامام سمعت حماد بن زيد وذكر هؤلاء الجهمية فقال انما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء شيء وروى ابن أبي حاتم عن سعيد بن عامر الضبي امام أهل البصرة علما ودينا من شيوخ أحمد انه ذكر عنده الجهمية فقال هم شر قولاً من اليهود والنصارى وقد اجتمع اليهود والنصارى وأهل الأديان مع المسلمين على أن الله على العرش وقاواهم ليس عليه شيء وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة امام الأئمة من لم يقل ان الله فوق سمواته على عرشه بأن من خلقه وجب أن يستتاب فإن تاب والا ضربت عنقه ثم أتى على منزلة لئلا يتأذى بنتن ربحه أهل القبلة وأهل الأئمة

وروى عبد الله بن أحمد عن عباد بن العوام الواسطي امام أهل واسط من طبقة شيوخ الشافعي وأحمد قال قلت لبشر المريسي وأصحاب بشر فرأيت آخر كلامهم ينتهي أن يقولوا ليس في السماء شيء وعن عبد الرحمن بن مهدي الامام المشهور انه قال ليس في أصحاب الأهواء شر من أصحاب جهم يدورون على أن يقولوا ليس في السماء شيء أرى والله أن لاينا كجوا ولا يوارثوا وروى عبد الرحمن بن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن عبد الرحمن بن مهدي قال أصحاب جهم يريدون أن يقولوا ليس في السماء شيء وإن الله ليس على العرش أرى أن يستتابوا فإن تابوا والاقتلوا

وعن الأصمعي قال قدمت امرأة جهم فترأت الدباغين فقال رجل عندها الله على عرشه فقالت محدود على محدود فقال الأصمعي كافرة بهذه المقالة

وعن عاصم بن علي بن عاصم شيخ أحمد والبخاري ودابقتها قال ناظرت جهميا فتبين من كلامه الا يؤمن أن في السماء ربا وروى الامام أحمد قال أنبأنا شريح بن النعمان قال سمعت عبد الله ابن نافع الصائغ قال سمعت مالك بن أنس يقول الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو من علمه مكان وقال الشافعي رضى الله عنه خلافة أبي بكر حق قضاه الله في سمائه وجمع عليه قلوب عباده

وفي الصحيح عن أنس بن مالك قال كانت زينب تنفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات هذا مثل قول الشافعي وقصة أبي يوسف صاحب أبي حنيفة شهورة في استنابة بشر المريسي حتى هرب منه لما أن أنكر أن يكون الله فوق العرش قد ذكرها ابن أبي حاتم وغيره وكلام الأئمة في هذا الباب أطول وأكثر من أن تسع هذه الفتوى عتبه وكذلك كلام الناقلين لمذهبهم مثل ما ذكره أبو سليمان الخطابي في رسالته المشهورة في الفنية عن الكلام وأهله قال فاما ما سألت عنه من الصفات وما جاء منها في الكتاب والسنة فان مذهب السلف أتبائها واجراؤها على ظواهرها وفي الكيفية والتشبيه عنها وقد نقاها قوم

فأبطلوا ما أثبتته الله وخذفها قوم من المتنين فخرجوا في ذلك إلى ضرب من التشبيه والتكييف وإنما القصد في ملوك الطريقة المستقيمة بين الأمرين ودين الله تعالى بين الغالي فيه والقصر عنه والأصل في هذا أن الكلام في الصفات نوع عن الكلام في الذات ويحذري في ذلك حذو ومثاله فإذا كان معلوما أن إثبات الباري سبحانه إنما هو إثبات وجوده لا إثبات تحديد وتكييف فإذا قلنا يد وسمع وبصر وما أشبهها قلنا هي صفات أثبتها الله لنفسه ولنا نقول أن معنى اليد القوة أو النعمة ولا معنى السمع والبصر العلم ولا نقول أنها جوارح ولا تشبهها بالأيدي وبالأسماع وبالأبصار التي هي جوارح وأدوات للفعل ونقول أن القول إنما وجبت بإثبات الصفات لأن التوقف ورد بها وورد نفي التشبيه عنها لأن الله ليس كمثله شيء وعلى هذا جرى قول السلف في أحاديث الصفات هذا كله كلام الخطابي وهكذا قاله أبو بكر الخطيب الحافظ في رسالة له أخبر فيها أن مذهب السلف على ذلك وهذا الكلام الذي ذكره الخطابي قد نقل نحوه من العلماء من لا يخص مثل أبي بكر الأسماعيلي والامام يحيى بن عمار السنجرى شيخ شيخ الاسلام أبي اسماعيل الأنصارى الهروى وأبي عثمان الصابوني شيخ الاسلام وأبي عمر بن عبد البر النخعي امام المغرب وغيرهم وقال أبو نعيم الأصبهاني صاحب الحلية في عقيدة قال في أولها طريقتنا طريقة المتبعين للكتاب والسنة واجماع الامة قال فما اعتقدوه ان الاحاديث التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم في العرش واستواء

الله يقولون بها ويثبتونها من غير تكييف ولا تمثيل ولا تشبيه وان الله بائن من خلقه والخلق بائون منه لا يحل فيهم ولا يخرج بهم وهو مستو على عرشه في سمائه من دون أرضه وخلقه

وقال الامام العارف معمر بن أحمد الاصبهاني شيخ الصوفية في حدود المائة الرابعة في بلاده قال أحييت أن أوصي أصحابي بوصية من السنة وموعظة من الحكمة وأجمع ما كان عليه أهل الحديث والأثر وأهل المعرفة والتصوف من المتقدمين والمتأخرين قال فيها وان الله استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل والاستواء معقول والكيف فيه مجهول وأنه عز وجل بائن من خلقه والخلق منه بائون بلا حلول ولا تمازجة ولا اختلاط ولا ملاصقة لانه الفرد البائن من الخلق الواحد الغنى عن الخلق وان الله عز وجل سميع بصير علم خبير يتكلم ويرضى ويسخط ويضحك ويعجب ويتجلى لعباده يوم القيامة ضاحكا وينزل كل ليلة الى سماء الدنيا كيف شاء فيقول هل من داع فاستجب له هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأقرب عليه حتى يطلع الفجر ونزل الرب الى السماء بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل فمن أنكر النزول أو تأثر فهو مبتدع ضال وسائر الصفوة من العارفين على هذا ومن متأخريهم الامام أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح الحلي قال في كتاب الغنية له اما معرفة الصانع بالآيات والدلالات على وجه الاختصار فهو أن تعرف وتيقن ان الله واحد الى أن قال وهو بجهة العلو مستو على العرش محتو على الملك محيط علمه بالاشياء

اليه يصعد الكلم العالين والعمل الصالح يرفعه يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان بل يقال انه في السماء على العرش كما قال الرحمن على العرش استوى وذكر آيات وأحاديث الى أن قال وينبغي اطلاق صفة الاستواء من غير تأويل وأنه استواء الذات على العرش قال وكونه على العرش مذكور في كل كتاب أنزل على نبي أرسل بلا كيف وذكر كلاماً طويلاً لا يحتمل هذا الموضع وذكر في سائر الصفات نحو هذا ولو ذكرت مقالته العلماء في ذلك لطال جداً

قال أبو عمر بن عبد البر روي عن مالك بن أنس وسفيان الثوري وسفيان بن عينة والاوزاعي ومعمّر بن راشد في أحاديث الصفات أنهم كلهم قالوا أمروها كما جاءت قال أبو عمر ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من نقل الثقات أو جاء عن الصحابة رضي الله عنهم فهو علم يدان به وما أحدث بعدهم ولم يكن له أصل فيما جاء عنهم فهو بدعة وضلالة

وقال في شرح الموطأ لما تكلم على حديث النزول قال هذا حديث ثابت من جهة النقل صحيح الاسناد ولا يختلف أهل الحديث في صحته وهو منقول من طريق سوى هذه من أخبار العدول عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على أن الله في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة وهو حجته على المنزلة في قولهم إن الله في كل مكان قال والدليل على صحته قول أهل الحق قول الله وذكر بعض

الآيات الى أن قال وهذا أشهر وأصرف عند العامة والخاصة من أن يحتاج الى أكثر من حكايته لانه اضطرار لم يوقفهم عليه أحد ولا أنكره عليهم مسلم

وقال أبو عمر بن عبد البر أيضاً أجمع علماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله ما يكون من نجوم ثلاثة الا هو رابعهم هو على العرش وعلمه في كل مكان وما خلفهم في ذلك من يخرج بقوله

وقال أبو عمر أيضاً أهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والايان بها وحملها على الحقيقة لآعلى الجواز الا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة وأما أهل البدع الجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلهم ينكروها ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة ويؤمن أن من أقر بها شبه وهم عند من أقر بها نافون للمعبود والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم أئمة الجماعة هذا كلام ابن عبد البر امام أهل المغرب وفي عصره الحافظ أبو بكر البيهقي مع تولىه للمسكدين من أصحاب أبي الحسن الأشعري وذبه عنهم قال في كتاب الاسماء والصفات باب ما جاء في أنبات اليدين صفتين لامن حيث الجارحة لورود خبر الصادق به قال الله يا ابايس ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي وقال بل يدها بمسوطتان وذكر الاحاديث الصريح في هذا الباب مثل قوله في غير حديث في حديث الشفاعة يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ومثل قوله في

الحديث المتفق عليه أنت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك الألواح بيده وفي لفظ وكتب لك التوراة بيده ومثل ما في صحيح مسلم وعرض كرامة أوليائه في جنة عدن بيده ومثل قوله صلى الله عليه وسلم تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفأها الحيار بيده كما يتكفأ أحدكم خبزه في السفر نولا لاهل الجنة وذكر أحاديث مثل قوله بيده الأمر والخير بيدك والذي نفس محمد بيده وإن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النور ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل وقوله المقسطون عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين وقوله يطوى السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الأرضين بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وقوله يمين الله ملائكة لا يفيضها نفقة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم ينض مافي يمينه وعرشه على الماء وبيده الأخرى القبض يخفض ويرفع وكل هذه الأحاديث في الصحاح وذكر أيضا قوله أن الله لما خلق آدم قال له ويداه مقبوضتان اختر أيما شئت قال اخترت يمين ربى وكلتا يدي ربى يمين مباركة وحديث أن الله لما خلق آدم مسح ظهره إلى أحاديث أخر ذكرها من هذا النوع

ثم قال البهقي أما المتقدمون من هذه الأمة فإنهم لم يفسروا ما كتبنا من الآيات والأخبار في هذا الباب وكذلك قال في الاستواء على امرش وسائر الصفات الخبرية مع أنه يحكى قول بعض المتأخرين

وقال الفاضل أبو يعلى في كتاب ابطال التأويل لا يجوز رد هذه الاخبار ولا التشاغل بتأويلها والواجب حملها على ظاهرها وانها صفات الله لا تشبه بسائر الموصوفين بها من الخلق ولا يستقد التشبيه فيها لكن على ما روى عن الامام أحمد وسائر الأئمة وذكر بعض كلام الزهري ومكحول ومالك والثوري والاوزاعي والليث وحماد بن زيد وحماد ابن سلمة وابن عيينة والفضيل بن عياض ووكيع وعبد الرحمن بن مهدي وأبو داود بن سالم وإسحاق بن راهويه وأبو عبيد ومحمد بن جرير الطبري وغيرهم في هذا الباب وفي حكاية ألفاظهم ملول إلى أن قال ويدل على ابطال التأويل أن الصحابة ومن بعدهم من التابعين حملوها على ظاهرها ولم يتعرضوا لتأويلها ولا صرفها عن ظاهرها ولو كان التأويل سائغا لكانوا إليه أسبق لما فيه من إزالة التشبيه ورفع الشبهة

وقال أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري المتكلم صاحب الطريقة المنسوبة إليه في الكلام في كتابه الذي صنفه في اختلاف المضلين ومقالات الاسلاميين ذكر فرق الروافض والخوارج والمرجئة والمعتزلة وغيرهم ثم قال

مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث حجة قول أصحاب الحديث أهل السنة الإقرار بالله ولائحته وكتبه ورسله وبما جاء عن الله وما رواه التفات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يردون من ذلك شيئا وإن الله واحد أحد فرد صمد لا اله غيره لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وإن محمدا

عبدته ورسوله وان الجنة حق وان النار حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وان الله على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وان له يدين بلا كيف كما قال خلقت بيدي وكما قال بل يدها مبسوطتان وان له عيني بلا كيف كما قال تجري بأعيننا وان له وجهها كما قال ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وان أسماء الله لا يقال أنها غير الله كما قالت المعتزلة والحوارج واقروا ان الله علماً كما قال أنزله بعلمه وكما قال وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه وأنبتوا السمع والبصر ولم ينقوا ذلك عن الله كما نفت المعتزلة وأنبتوا الله القوة كما قال أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وذكر مذهبهم في التقدير الى أن قال ويقولون القرآن كلام الله غير مخلوق والكلام في اللفظ والوقف من قال باللفظ وبالوقف فهو مبتدع عندهم لا يقال اللفظ بالقرآن مخلوق ولا يقال غير مخلوق ويقولون ان الله يرى بالا بصر يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر يراه المؤمنون ولا يراه الكافرون لانهم سمعوا عن الله محجوبون قال عز وجل كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وذكر قولهم في الاسلام والايمان والحوض والشفاعة وأشياء الى أن قال ويقولون بان الايمان قول وعمل يزيد وينقص ولا يقولون مخلوق ولا يشهدون على أحد من أهل الكبر بالثبات الى أن قال وينكرون الجدل والمراء في الدين والخصومة والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون من دينهم ويسلمون للروايات الصحيحة ولما جاءت به الآثار التي جاءت بها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهي ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولون كيف

ولم لان ذلك بدعة الى أن قال

ويقرون ان الله يحيى يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفاً صفاً وان الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال ونحن أقرب اليه من حبل الوريد الى أن قال ويرون بجانب كل داع الى بدعة والتشاغل بقراءة القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع الاستكانة والتواضع وحسن الخلق مع بذل المعروف وكف الاذى وترك الفية والخيبة والسعاية وتفقد المال كل والمشارب قال فهذه جملة ما بأصروا به ويستسلمون اليه ويرونه وبكل ما ذكرنا من قولهم نقول واليه نذهب وما توفيقنا الا بالله وهو المستعان

وقال الاشعري أيضاً في اختلاف أهل القبلة في العرش فقال قال أهل السنة وأصحاب الحديث ليس يحسم ولا يشبه الأشياء وأنه استوى على العرش كما قال الرحمن على العرش استوى ولا نتقدم بين يدي الله في القول بل نقول استوى بلا كيف وان له وجهاً كما قال ويبقى وجه ربك وان له يدين كما قال خلقت بيدي وان له عيني كما قال تجري بأعيننا وأنه يحيى يوم القيامة هو وملائكته كما قال وجاء ربك والملك صفاً صفاً وأنه ينزل الى السماء الدنيا كما جاء في الحديث ولم يقولوا شيئاً الا ما وجدوه في الكتاب أو جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت المعتزلة ان الله استوى على العرش بمعنى استولى وذكر مقالات أخرى

وقال أيضاً أبو الحسن الاشعري في كتابه الذي سماه الابانة في

أصول الديانة وقد ذكر أحبابه أنه آخر كتاب صنفه وعليه يعتمدون في الذب عنه عند من يطعن عليه فقال

(فصل) في إبانة قول أهل الحق والسنة فإن قائل قد أنكروا قول المعتزلة والتدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فمرفوع قولكم الذي به تقولون وديانتكم الذي بها تدينون قيسل له قولنا الذي نقول به وديانتنا الذي ندين بها التماسك بكتاب ربنا وسنة نبينا وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك معتمدون وبما كان يقول أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل مثوبته قائلون ولما خلف قوله مخالفون لأنه الإمام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق ودفع به الضلال وأوضح به المنهاج وقع به بدع المبتدعين وزينغ الزائفين وشك الشاكين فرحمه الله عليه من أمام مقدم وجليل معظم وكبير مفهم

وجملة قولنا أنا نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاؤا به من عند الله وبما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرد من ذلك شيئاً وإن الله واحد لا إله إلا هو فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وإن محمد عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق وإن الجنة حق والنار حق وإن الساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يبعث من في القبور وإن الله مستوعب على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وإن له وجهاً كما قال ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام وإن له يدين بلا كيف كما قال خلقت بيدي وكما قال بل يدها مبسوطتان وإن له عينين بلا

كيف كما قال تجري بأعيننا

وإن من زعم أن أسماء الله غيره كان ضالاً وذكر نحواً مما ذكر في الفرق إلى أن قال ونقول إن الإسلام أوسع من الإيمان وليس كل إسلام إيماناً

وندين بأن الله يقاب القلوب بين أصبعين من أصابع الله عز وجل وأنه عز وجل يضع السموات على أصبع والأرضين على أصبع كما جاءت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن قال وإن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص

ونسلم لأروايات الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي رواها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن قال

ونصدق بجميع الروايات التي يأتيها أهل النقل من النزول إلى السماء الدنيا وإن الرب عز وجل يقول هل من سائل هل من مستغفر وسائر ما نقلوه وأثبتوه خلافاً لما قال أهل الزيغ والتضليل

ونعول فيما اختلفنا فيه على كتاب ربنا وسنة نبينا واجماع المسلمين وما كان في معناه ولا يتبدع في دين الله ما لم يأذن لنا به ولا نقول عني الله ما لا نعلم

ونقول إن الله يحجي يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفاً ووفاء وإن الله يقرب من عباده كيف شاء كما قال ونحن أقرب إليه من حسبي ويريد وكما قال ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى إلى أن

قال وسنحتاج لما ذكرناه من قولنا وما بقي مما لم نذكره باباً بآبائهم تكلم على أن الله يرى واستدل على ذلك ثم تكلم على أن القرآن غير مخلوق واستدل على ذلك ثم تكلم على من وقف على القرآن وقال لا أقول أنه مخلوق ولا غير مخلوق ورد عليه ثم قال باب الاستواء على العرش فقال

ان قال قائل ما تقولون في الاستواء قيل له نقول ان الله مستو على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وقد قال الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه. وقال بل رفته الله اليه وقال يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه وقال حكاية عن فرعون يا هانئ ابن لي صرحا لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى اله موسى واتى لظنه كاذبا كذب موسى في قوله ان الله فوق السموات وقال أه منتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فالسموات فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات قال أه منتم من في السماء لانه مستو على العرش الذي هو فوق السموات وكل ما علا فهو سماء والعرش أعلى السموات وليس اذا قال أه منتم من في السماء يعني جميع السماء وانما أراد العرش الذي هو أعلى السموات ألا ترى أن الله ذكر السموات فقال وجعل القمر فيهن نورا فلم يرد ان القمر يلاؤهن وأنه فيهن جميعاً ورأينا المسلمين جميعاً يرفعون أيديهم اذا دعوا نحو السماء لان الله على العرش الذي هو فوق السموات فلو لا ان الله على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش كما لا يحيطونها اذا دعوا الى الارض ثم قال

(فصل) وقد قال قائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية ان معنى قوله الرحمن على العرش استوى انه استولى وملك وقهر وان الله عز وجل في كل مكان وجحدوا أن يكون الله على عرشه كما قال أهل الحق وذهبوا في الاستواء الى القدرة فلو كان هذا كما ذكرناه كان لا فرق بين العرش والارض السابعة لان الله قادر على كل شيء والارض قاله قادر عليها وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم فلو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء وهو عز وجل مسئول على الاشياء كلها لكان مستويا على العرش وعلى الارض وعلى السماء وعلى الحشوش والاقذار لانه قادر على الاشياء مسئول عليها واذا كان قادراً على الاشياء كلها لم يجوز عند أحد من المسلمين أن يقول ان الله مستو على الحشوش والاخلية لم يجوز أن يكون الاستواء على العرش الاستيلاء الذي هو عام في الاشياء كلها ووجب أن يكون معنى الاستواء يختص العرش دون الاشياء كلها وذكر دلالات من القرآن والحديث والاجماع والعقل ثم قال باب الكلام في الوجه والعين والبصر واليد وذکر الآيات في ذلك ورد على التأولين بكلام طويل لا يتسع هذا الموضع لحكايته مثل قوله فان سئلنا أقولون لله يدان قيل نقول ذلك وقد دل عليه قوله يد الله فوق أيديهم وقوله لما خلقت بيدي

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله مسح ظهر آدم بيده فاستخرج منه ذرية وقد جاء في الخبر المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم بيده وخلق جنّة عدن بيده وكتب

الثوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة أهل الخطاب أن يقول القائل فعلت كذا بيدي ويعني به النعمة وإذا كان الله أمسا خاطب العرب بلقنها وما يجري في مفهومها في كلامها ومعقولا في خطابها وكان لا يجوز في خطاب أهل اللسان أن يقول القائل فعلت بيدي ويعني به النعمة بطل أن يكون معنى قوله عن وجل بيدي النعمة وذكر كلاما طويلا في تقرير هذا ونحوه

قال القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلائي المتكلم وهو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري ليس فيهم مثله لاقبله ولا بعده قال في كتاب الأمانة تصديقه فان قال فما الدليل على أن الله وجهها وبدا قيل له ويبقى وجه ريك ذي الجلال والأكرام وقوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي فأثبت لنفسه وجهها وبدا فان قال فما أنكرتم أن يكون وجهه بيده جراحة إذ كنتم لا تعقلون وجهها وبدا الأجارحة قلنا لا يجب هذا كالأجيب إذا لم نعقل حيا طالما قادرا الاجمعا أن نقضى نحن وأنتم بذلك على الله سبحانه وكلا لا يجب في كل شيء كان قائما بذاته أن يكون جوهرنا لانا وإياكم لا نجد قائما بنفسه في شاهدنا الا كذلك وكذلك الجواب لهم ان قالوا فيجب أن يكون علمه وحياته وكلامه وسمعه وبصره وسائر صفاته عرضا واعتلوا بالوجود

قال فان قال قائل أتقولون انه في كل مكان قيل له معاذ الله بل هو مستو على عرشه كما أخبر في كتابه فقال الرحمن على العرش استوى وقال تعالى إليه يصعد الحكم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال تعالى

أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور قال ولو كان في كل مكان لكان في بطن الانسان وفيه الحشوش والمواضع التي يرغب عن ذكرها ولو يجب أن يزيد بزيادة الامكنة اذا خلق منها ما لم يكن وينقص ببقائها اذا بطل منها ما كان ولصح أن ترغب إليه التي نحو الأرض وإلى خافتنا وإلى يميننا وشمالنا وهذا قد أجمع المسلمون على خلافه ونخطئه قائله

وقال أيضا في هذا الكتاب صفات ذاته التي لم يزل ولا يزال موصوفا بها وهي الحياة والعلم والقدر والسمع والبصر والكلام والارادة والبقاء والوجه والعينان واليدان والقبض والرضا وقال في كتاب التمهيد كلاما أكثر من هذا وكلامه وكلام غيره من المتكلمين في هذا الباب مثل هذا كثير لمن تطلبه وان كنا مستغنيين بالكتاب والسنة وآثار السلف عن كل كلام

وملاك الامر أن يرب الله للعبد حكمة وإيمانا بحيث يكون له عقل ودين حتى يفهم ويدن ثم نور الكتاب والسنة يغنيه عن كل شيء ولكن كثير من الناس قد صار منتسبا إلى بعض طوائف المتكلمين ومحسنا للظن بهم دون غيرهم أو متوها أنهم حققوا في هذا الباب ما لم يحققه غيرهم فلو أتى بكل آية ما تبعها حتى يؤتى بشيء من كلامهم ثم هم مع هذا مخالفون لاسلافهم غير متبعين لهم فلو أنهم أخذوا بالهدى الذي يحدونه في كلامهم لافهم لرجي لهم مع الصديق في طلب الحق أن يزدادوا هدى ومن كان لا يقبل الحق الا من طائفة معينة ثم لا يستمسك بما جاءه

به من الحق فقيه شبه من اليهود الذين قال الله فيهم وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقولون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين فان اليهود قالوا لا نؤمن الا بما أنزل علينا قال الله لهم قل فلم قلتم الانبياء من قبل ان كنتم مؤمنين بما أنزل عليهم يقول سبحانه لا ما جاءكم به أنبياءكم تتبعون ولا ما جاءكم به سائر الانبياء تتبعون ولكن انما تتبعون أهواءكم فهذا حال من لم يتبع الحق لامن طائفته ولا من غيرها مع كونه يتعصب لطائفة دون طائفة بلا برهان من الله ولا بيان

وكذلك قال أبوالمعالج الجويني في كتاب الرسالة النظامية اختلف مسالك العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تأويلها والتزم ذلك في آي الكتاب وما يصح من السنن وذهب أئمة السلف الى الانكفاف عن التأويل واجراء الظواهر على ما وردت وتوقيض معانيها الى الرب قال والذي نرضيه رأيا وندين الله به عقدا اتباع سالف الامة والدليل السعي القاطع في ذلك ارجاع الامة حجة متبعة وهو مستند معظم الشريعة وقد درج بحسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ترك التعرض لمعانيها ودرك ما فيها وهم صفوة الاسلام والمستقلون باعباء الشريعة وكانوا لا يألون جهدا في ضبط قواعد الملة والتواصي بحفظها وتعليم الناس ما يحتاجون اليه منها فلو كان تأويل هذه الظواهر مسوغا أو محتوما لأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة وإذا انصرف عصرهم وعصر التابعين على الاضراب عن التأويل

كان ذلك هو الوجه المتبع فحق على ذي الدين أن يعتقد تنزه الباري عن صفات المحدثين ولا يخوض في تأويل المشكلات وبكل معانيها الى الرب فليجبر آية الاستواء والمجيء وقوله لما خلقت بيدي وبقي وجه ربك وقوله تجري بأعيننا وما صح من أخبار الرسول كخبر النزول وغيره على ما ذكرناه

(قلت وليعلم السائل) ان الفرض من هذا الجواب ذكر الفاظ بعض الأئمة في هذا الباب وليس كل من ذكرنا شيئا من قوله من المتكلمين وغيرهم تقول بجميع ما يقوله في غير هذا ولكن الحق يقبل من كل من تكلم به

كان مما بنى جيل رضي الله عنه يقول في كلامه المشهور عنه الذي رواه أبو داود في سننه اقبلوا الحق من كل من جاء به وان كان كافرا أو قال فاجرا واحذروا زينة الحكيم قالوا كيف نعلم ان الكافر يقول الحق قال على الحق نور أو كلاما هذا معناه

فأما تقرير ذلك بالدلائل واماطة ما يعرض من الشبه وتحقيق الامر على وجه يخص الى القلب ما يبرده من اليقين ويقف على مواقف اراء الابداء في هذه المهامه فانتفع له هذه الفتوى

وقد كتبت شيئا من ذلك قبل هذا وخاطبت ببعض ذلك بعض من يجالسنا وربما أكتب ان شاء الله في ذلك ما يحصل به المقصود وجماع الامر في ذلك ان الكتاب والسنة يحصل منهما كال الهدى والنور لمن تدبر كتاب الله وسنة نبيه وقصد اتباع الحق وأعرض عن

تحريف الكلم عن مواضعه والاحاد في آباء الله وآياته ولا يحسب الحاسب ان شياً من ذلك يناقض بعضه بعضاً البتة مثل ان يقول القائل ما في الكتاب والسنة من ان الله فوق العرش يخالفه في الظاهر قوله وهو معكم أينما كنتم وقول النبي صلى الله عليه وسلم اذ اقام أحدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه ونحو ذلك فان هذا غلط وذلك ان الله معنا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة كما جمع الله بينهما في قوله سبحانه وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم انشأ على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير فاجبر انه فوق العرش يعلم كل شيء وهو معنا أينما كنا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لم في حديث الاوعال والله فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه وذلك ان كلمة مع في اللغة اذا أطلقت فليس ظاهرها في اللغة الا المقارنة المطلقة من غير وجوب تسمية أو محاذاة عن يمين أو شمال فاذا قيدت بمعنى من المسمى دلت على المقارنة في ذلك المعنى فانه يقال ما زلنا نسير والقمر معنا أو والنجم معنا ويقال هذا المتاع مني لجامعته لك وان كان فوق رأسك قاله مع خاتمه حقيقة وهو فوق عرشه حقيقة ثم هذه المعية تختلف أحكامها بحسب الموارد فاما قال يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير دل ظاهر الخطاب على ان حكم هذه المعية ومقتضاها انه مطلع عليكم شهيد عليكم مهيم عالم بكم وهذا معنى قول السلف انه معهم بملءه وهذا ظاهر الخطاب

وحقيقته وكذلك في قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا ثم ينههم باعمال يوم القيامة وما قال النبي صلى الله عليه وسلم لصاحبه في الغار لا تحزن ان الله معنا كان هذا أيضاً حقاً على ظاهره ودلت الحال على ان حكم المعية هنا مع الاطلاع النصر والتأييد وكذلك قوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وكذلك قوله لموسى وهرون اني معكما أسمع وأرى هنا المعية على ظاهرها وحكمها في هذا الموطن النصر والتأييد وقد يدخل على صبي من تخيفه فيبكي فيشرف عليه أبوه من فوق السقف ويقول لا تخف انا معك أو أنا هنا أو أنا حاضر ونحو ذلك ينبه على المعية الموجبة بحكم الحال: فع المنكروه ففرق بين معنى المعية وبين مقتضاها وربما صار مقتضاها من معنها فيختلف باختلاف المواضع فلفظ المعية قد استعمل في الكتاب والسنة في مواضع تقتضي في كل موضع أموراً لا تقتضيها في الموضع الآخر فاما أن تختلف دلالتها بحسب المواضع أو تدل على قدر مشترك بين جميع مواردنا وان امتاز كل موضع بخاصيته فعلى التقديرين ليس مقتضاها أن تكون ذات الرب مختلطة بالخلق حتى يقال قد صرفت عن ظاهرها ونظيرها من بعض الوجوه الربوبية والعبودية قلنا وان اترك في أصل الربوبية والتعبد فلما قال رب العالمين رب موسى وهرون كانت ربوبية موسى وهرون لها اختصاص زائد على الربوبية العامة للخلق فان من أعطاه الله من الكمال أكثر مما أعطى غيره فقد ربه ورباه ربوبية

وتربية أكل من غيره وكذلك قوله عينا يشرب بها عباد الله وسبحان
الذي أسرى بعبد له ليلًا

(فان العبد) تارة يعني به المعبود فيم الخلق كافي قوله ان كل من في
السموات والارض الآت الرحمن عبدا وتارة يعني به العابد فيخص
ثم يختلفون فمن كان أعبد علما وحالا كانت عبوديته أكمل فكانت الاضافة
في حقه أكمل مع انها حقيقة في جميع المواضع ومثل هذه الالفاظ
فيسمى بها بعض الناس مشككة لتشكك المستمع فيها هل هي من قبيل
الاسماء المتواطئة أو من قبيل المشتركة في اللفظ فقط والمحققون يعلمون
انها ليست خارجة عن جنس المتواطئة اذ واضع اللغة انما وضع
اللفظ بازاء القدر المشترك وان كانت نوعا مختصا من المتواطئة فلا بأس
بتخصيصها بلفظ ومن علم ان المعبودية تضاف الى كل نوع من أنواع المخلوقات
كضافة الربوبية مثلا وان الاستواء على الشيء ليس الا للعرش وان الله
يوصف بالعلو والفوقية الحقيقية ولا يوصف بالسفول ولا بالتحتية قط
لاحقيقة ولا مجازا علم ان القرآن على ما هو عليه من غير تحريف

ثم من توهم ان كون الله في السماء بمعنى ان السماء تحيط به وتحويه
فهو كاذب ان نقله عن غيره وضال ان اعتقده في ربه وما سمعنا أحدا
يفهمه من اللفظ ولا رأينا أحدا نقله عن أحد ولو شئ سائر المسلمين
هل يفهمون من قول الله ورسوله ان الله في السماء ان السماء تحويه
ابادر كل أحد منهم الي أن يقول هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا واذا كان
الامر هكذا فمن التكلف أن يجعل ظاهر اللفظ شيئا محلا ولا يفهمه

الناس منه ثم يريد أن يتأوله بل عند المسامحين ان الله في السماء وهو
على العرش واحد اذ السماء انما يراد به العلو فالعني ان الله في العلو
لا في السفلى

وقد علم المسلمون ان كرسية سبحانه وسع السموات والارض
وان الكرسى في العرش كحلقة ملقاة بارض فلاة وان العرش خلق من
مخلوقات الله لانه لا نسبة له الى قدرة الله سبحانه وعظمته فكيف يتوهم
بعد هذا ان خلقا يحصره أو يحويه وقد قال سبحانه ولا صلبنكم في
جذوع النخل وقال فسيروا في الارض بمعنى على ونحو ذلك وهو كلام
عربي حقيقة لا مجازا وهذا يعلمه من عرف حقائق معاني الحروف
وانها متواطئة في الغالب لا مشتركة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم
اذا قام أحدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه فلا يبصقن قبل وجهه
الحديث حق على ظاهره وهو سبحانه فوق العرش وهو قبيل وجه
المصلي بل هذا الوصف يثبت للمخلوقات فان الانسان لو أنه يناجي
السماء أو يناجي الشمس والقمر لكانت السماء والشمس والقمر فوقه
وكانت أيضا قبل وجهه

وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم المثل بذلك والله المثل الاعلى
ولكن المقصود بالتمثيل بيان جواز هذا وامكانه لا تشبيه الخالق بالمخلوق
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا سيرى ربه خليا به
فقال له أبو رزين المتيلى كيف يارسل الله وهو واحد ونحن جميع
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سأنبئك بمثل ذلك في آلاء الله هذا

القمر كلكم يراه مخلياً به وهو آية من آيات الله فآله أكبر أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال انكم سترون ربكم كما ترون الشمس والقمر فتشبه الرؤية بالرؤية وان لم يكن المرئي مشابهاً للمرئي فالمؤمنون اذا رأوا ربهم يوم القيامة وناجوه كل يراه فوقه قبل وجهه كما يرى الشمس والقمر ولا منافاة أصلاً ومن كان له نصيب من المعرفة بالله والروح في العلم بالله يكون اقراره للكتاب والسنة على ماها عليه أو كما

واعلم ان من المتأخرين من يقول مذهب السلف اقرارها على ما جاءت به مع اعتقاد ان ظاهرها غير مراد وهذا لفظ مجمل فان قوله ظاهرها غير مراد يحتمل انه أراد بالظاهر نعوت المخلوقين وصفات المحدثين مثل أن يراد بكون الله قبل وجه المصلي انه مستقر في الحائط الذي يصلي اليه وان الله معنا ظاهره انه الى جانبنا ونحو ذلك فلا شك ان هذا غير مراد ومن قال ان مذهب السلف ان هذا غير مراد فقد أصاب في المعنى لكن أخطأ في اطلاق القول بان هذا ظاهر الآيات والاحاديث فان هذا المحال ليس هو الظاهر عن ما قد بيناه في غير هذا الموضع اللهم الا أن يكون هذا المعنى الممتنع صار يظهر لبعض الناس فيكون القائل لذلك مصيباً بهذا الاعتبار معذوراً في هذا الاطلاق فان الظهور والبطون قد يختلف باختلاف أحوال الناس وهو من الامور النسبية وكان أحسن من هذا أن يبين لمن اعتقد ان هذا هو الظاهر ان هذا ليس هو الظاهر حتى يكون قد أعطي كلام الله وكلام رسوله حقه لفظاً ومعنى وان كان الناقل عن السلف أراد بقوله الظاهر

غير مراد عندهم ان المعاني التي تظهر من هذه الآيات والاحاديث مما يليق بجلال الله وعظمته ولا تختص بصفة المخلوقين بل هي واجبة لله أو جائزة عليه جوازاً ذهنياً أو جوازاً خارجياً غير مراد فهذا قد أخطأ فيما نقله عن السلف أو تعمد الكذب فيما يمكن أحداً قط أن ينقل عن واحد من السلف ما يدل لانصا ولا ظاهراً انهم كانوا يعتقدون ان الله ليس فوق العرش ولا ان الله ليس له سمع ولا بصر ولا يد حقيقة

وقد رأيت هذا المعنى ينتحله بعض من يحكيه عن السلف ويقول ان طريقة أهل التأويل هي في الحقيقة طريقة السلف بمعنى ان الفريقين اتفقوا على ان هذه الآيات والاحاديث لم تدل على صفات الله سبحانه ولكن السلف أمسكوا عن تأويلها والمتأخرون رأوا المصلحة تأويلها لمسيس الحاجة الى ذلك ويقول الفرق ان هؤلاء قد يعمنون المراد بالتأويل وأولئك لا يعمنون لجواز ان يراد غيره وهذا القول على الاطلاق كذب صريح علي السلف أما في كثير من الصفات فقطعاً مثل ان الله فوق العرش فان من تأمل كلام السلف المنقول عنهم الذي لم يحك هنا عشره علم بالاضطرار ان القوم كانوا مصرحين بان الله فوق العرش حقيقة وانهم ما اعتقدوا خلاف هذا قط وكثير منهم قد صرح في كثير من الصفات بمثل ذلك

والله يعلم اني بعد البحث النام ومطالعة ما أمكن من كلام السلف ما رأيت كلام أحد منهم يدل لانصا ولا ظاهراً ولا بالقرائن علي نفي الصفات الخيرية في نفس الامر بل الذي أيشه ان كثيراً من كلامهم

يدل اما تصاً واما ظاهراً على تقرير جنس هذه الصفات ولا أقل عن كل واحد منهم اثبات كل صفة بل الذي رأيت أنه يثبتون جنسها في الجملة وما رأيت أحدا منهم قهاها وانما ينفون التشبيه وينكرون على المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه مع انكارهم على من بنى الصفات أيضاً كقول نعيم بن حماد الخزاعي شيخ البخاري من شبه الله بخلقه فقد كفر.

وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيها وكانوا اذا رأوا الرجل قد أغرق في نقي التشبيه من غير اثبات للصفات قالوا هذا جهمي ممطل وهذا كثير جداً في كلامهم فان الجهمية والمعتزلة الى اليوم يسمون من أثبت شيئاً من الصفات مشبهها كذباً منهم واقتراء حتى ان منهم من غلا ورمي الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين بذلك حتى قال ثمانية بن الأشرس من رؤساء الجهمية ثلاثة من الانبياء مشبهة موسى حيث قال اني الا فتنتك وعيسى قال تعلم ما في نفسي ومحمد حيث قال ينزل ربنا وحتى ان جل المعتزلة يدخل عامة الائمة مثل مالك وأصحابه والثوري وأصحابه والاوزاعي وأصحابه والشافعي وأصحابه واسحاق بن راهويه وأبي عبيد وغيرهم في قسم المشبهة.

وقد صنف أبو اسحاق ابراهيم بن عثمان بن درباس الشافعي جزءاً سماه تنزيه أئمة الشريعة عن الالقباب الشنيعة وذكر فيه كلام السلف وغيرهم في معاني هذه الالقباب وذكر ان أهل البدع كل صنف منهم يلقب أهل السنة بقلب افتراء يزعم انه صحيح على رأيه الفاسد كما ان

المشركين كانوا يلقبون النبي صلى الله عليه وسلم بالقاب افتروها قالوا فاض تسميتهم نواصب والقدرية تسميتهم بحجرة والمرجئة تسميتهم شكاً كالجهمية تسميتهم مشبهة وأهل الكلام يسمونهم حشوية ونوابت وغناء وغزراً الى أمثال ذلك كما كانت قريش تسمى النبي صلى الله عليه وسلم نارة مجنوناً ونارة شاعراً ونارة كاهناً ونارة مفترياً قالوا وهذا علامة الارث المصحح والمتابعة التامة فان السنة هي ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم اعتقاداً واقتصاداً وقولاً وعملاً فكما ان المنحرفين عنه يسمونه باسماء مذمومة مكذوبة وان اعتقدوا صدقها بناء على عقيدتهم الفاسدة فكذلك التابعون له على بصيرة الذين هم أولى الناس به في الحيا والممات باطنا وظاهراً أما الذين وافقوهم ببواطنهم وعجزوا عن اقامة الظواهر أو الذين وافقوه بظواهرهم وعجزوا عن تحقيق البواطن أو الذين وافقوه ظاهراً وباطناً بحسب الامكان لا يد المنحرفين عن سنة أن يعتقدوا فيهم نقصاً يذمونهم به ويسمونهم باسماء مكذوبة وان اعتقدوا صدقها كقول الرافضي من لم يبغض أباً بكر وعمر فقد أبغض علياً لانه لا ولاية لعل الا بالبراءة منهما ثم يجعل من أحب أباً بكر وعمرنا صيلاً بناء على هذه الملازمة الباطلة التي اعتقدها صحبة أو عاند فيها وهو الغالب.

وكقول القدرية من اعتقد ان الله أراد الكائنات وخلق أفعال العباد فقد ساء العباد الاختيار والقدرية وجعلهم مجبورين كالجنادات وكقول الجهمي من قال ان الله فوق العرش فقد زعم أنه محصور وأنه

جسم محدود وانه مشابه لخلقته وكقول الجهمية المعتزلة من قال ان الله علماً وقدرة فقد زعم أنه جسم وهو شبه لان هذه الصفات أعراض والعرض لا يقوم الا بجوهر متحيز وكل متحيز مجسم أو جوهر فرد ومن حكى عن الناس المقالات وسامهم بهذه الاسماء المكذوبة بناء على عقيدته التي هم يخالفون له فيها فهو ورثه أعلم والله من ورائه بالمرصاة ولا يحقيق المكر السيئ الا باهله

وجامع الامر ان الاقسام الممكنة في آيات الصفات وأحاديتها ستة أقسام كل قسم عليه طائفة من أهل القبلية * قسمان يقولون تجري على ظواهرها * وقسمان يقولون هي على خلاف ظاهرها * وقسمان يسكتون أما الاولون قسمان أحدهما من يجريها على ظاهرها ويجعل ظاهرها من جنس صفات الخلقين فهو لاء المشبهة ومذهبهم باطل أنكره السلف واليه توجه الرد بالحق والثاني من يجريها على ظاهرها اللائق بجلال الله كما يجري اسم العليم والقدير والرب والاله والموجود والذات ونحو ذلك على ظاهرها اللائق بجلال الله فان ظواهر هذه الصفات في حق الخلق اما جوهر واما عرض فالعلم والقدرة والكلام والمشية والرحمة والرضا والغضب ونحو ذلك في حق العبد أعراض والوجه واليد والعين في حق أجسام فاذا كان الله موصوفاً عند عامة أهل الانبياء بأن له علماً وقدرة وكلاماً ومشية وان لم يكن ذلك عرضاً يجوز عليه ما يجوز على صفات الخلقين جاز أن يكون جهة الله وبداهة ليست أجساماً يجوز عليها ما يجوز على صفات الخلقين وهذا هو المذهب الذي حكاه الخطابي وغيره عن السلف

وعليه يدل كلام جهوهرهم وكلام الباقين لا يخالفه وهو أمر واضح فان الصفات كالذات فكما ان ذات الله ثابتة حقيقة من غير أن تكون من جنس المخلوقات فن قال لا عقل عالماً وبداءاً الا من جنس العلم واليد المعهودتين قيل له فكيف تعقل ذاتاً من غير جنس ذوات المخلوقين ومن المعلوم ان صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته فمن لم يفهم من صفات الرب الذي ليس كمثله شيء الا ما يناسب المخلوق فقد ضل في عقله ودينه وما أحسن ما قال بعضهم اذا قال الجهمي كيف استوى أو كيف ينزل الى سماء الدنيا أو كيف يداه ونحو ذلك فقل له كيف هو في نفسه فاذا قال لك لا أعلم ما هو الا هو وكنه الباري غير معلوم للبشر فقل له والعلم بكيفية الصفة مسبوق بالعلم بكيفية الموصوف فكيف يمكن ان نعلم كيفية صفة لموصوف لم نعلم كيفية وانما تعلم الذات والصفات من حيث الجملة على الوجه الذي ينبغي لك بل هذه المخلوقات في الجنة قد ثبت عن ابن عباس انه قال ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء وقد أخبر الله أنه لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان نعم الجنة وهو خالق من خلق الله كذلك فما الظن بالخالق سبحانه وتعالى وهذه الروح التي في بني آدم قد علم العاقل اضطراب الناس فيها وامساك النصوص على بيان كيفية أفعالها يعتبر العاقل بها عن الكلام في كيفية الله تعالى اما انا نقطع بان الروح في البدن وانها تخرج منه وتخرج الى السماء وانها تسيل منه وقت

النزوع كما نطقت بذلك النصوص الصحيحة لانفالي في تجريدها غلو
المتفلسفة ومن وافقهم حيث نفوا عنها الصمود والثبوت والاتصال بالبدن
والانفصال عنه وتخطوا فيها حيث رأوها من غير جنس البدن وصفاته
قدم تماثلها للبدن لا ينفى أن تكون هذه الصفات ثابتة لها بحسبها الا أن
يقسموا كلامهم بما يوافق النصوص فيكونون قد أخطأوا في الانظ
واني لهم بذلك

وأما القسمان الاذان يتفان ظاهرهما أعني الذين يقولون ليس لهما في
الباطن مدلول هو صفة لله تعالى قط وان الله لا صفة له نبوتية بل صفاته
اما سانية واما اضافية واما مركبة منهما أو يثبتون بعض الصفات وهي
الصفات السبعة أو الثمانية أو الخمسة عشر أو يثبتون الاحوال دون
الصفات على ما قد عرف من مذاهب المتكلمين فهؤلاء قسمان قسم
يؤولونها ويعنون المراد مثل قولهم استوى بمعنى استولى أو بمعنى علو
المكانة والقدر أو بمعنى ظهور نوره للعرش أو بمعنى انهى الخلق اليه
الى غير ذلك من معاني المتكلمين وقسم يقولون الله أعلم ما أراد بها
لكننا نعلم أنه لم يرد اثبات صفة خارجة عما علمناه

وأما القسمان الواقفان فقسم يقولون يجوز أن يكون المراد بظواهرها
اللائق بالله ويجوز أن لا يكون المراد صفة لله ونحو ذلك وهذه طريقة
كثير من الفقهاء وغيرهم وقدم بمسكون عن هذا كله ولا يزيدون
على تلاوة القرآن وقراءة الحديث معرضين بقولهم والسهم عن
هذه التقديرات

فهذه الاقسام الستة لا يمكن أن يخرج الرجل عن قسم منها
والصواب في كثير من آيات الصفات وأحاديثها القطع بالطريقة
الثانية كآيات والاحاديث الدالة على ان لله سبحانه فوق عرشه ونعلم
أن طريقة الصواب في هذا وأمثاله بدلالة الكتاب والسنة والاجماع
على ذلك دلالة لا تحتمل النقيض وفي بعضها قد يغلب على الظن ذلك
مع احتمال النقيض وزد المؤمن في ذلك هو بحسب ما يؤتاه من العلم
والايمان ومن لم يحبل الله له نوراً فله من نور

ومن اشبه عليه ذلك أو غيره فليدع بما رواه مسلم في صحيحه
عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قام من الليل صلى يقول اللهم رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل فاطر
السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا
فيه يختلفون اهديني الى صراط مستقيم وفي رواية لابن داود انه كان يكبر في صلاته
ثم يقول ذلك فاذا اقرر العبد الى الله ودعاه وادمن النظر في كلام
الله وكلام رسوله وكلام الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين افتتح له
طريق اهدي

ثم ان كان قد خبر نهايات اقدم المتفلسفة والمتكلمين في هذا
الباب وعرف غالب ما يزعمونه بها وهو شبهة ورأي ان غالب ما يسمونه
بؤول الى دعوى لاحقيقة لها أو شبهة مركبة من قياس فاسد أو قضية
كلية لا تصح الاجتزاء أو دعوى اجماع لاحقيقة له ثم ان ذلك اذا ركب

بألفاظ كثيرة طويلة غريبة عن من لم يعرف اصطلاحهم أو هممت الفهم ما يوهمه السراب للعطشان ازداد ايماناً وعلماً بما جاء به الكتاب والسنة فان الضد يظهر حسنه الضد وكل من كان بالباطل أعلم كان للحق أشد تعظيماً وبقدرة أعرف فاما المتوسط من المتكلمين فيخاف عليه مالا يخاف على من لم يدخل فيه وعلى من قد أنهاه نهايته فان من لم يدخل فيه هو في عافية ومن أنهاه قد عرف الغاية فما بقي يخاف من شيء آخر فاذا ظهر له الحق وهو عطشان اليه قبله وأما المتوسط فتوهم بما تلقاه من المقالات المأخوذة تقليداً المعظمة تهويلاً

وقد قال الناس أكثر ما يفسد الدنيا نصف متكلم ونصف منقده ونصف متطلب ونصف نحوي هذا يفسد الأديان وهذا يفسد البلدان وهذا يفسد الأبدان وهذا يفسد الآسان

ومن علم ان المتكلمين من المتفلسفة وغيرهم هم في النال في قول مؤتقك يؤفك عنه من أفك يعلم الذكي منهم العاقل انه ليس هو فيما يقوله على بصيرة وان حجته ليست بيينة وانما هي كما قيل فيها

حجج تهاوت كالزجاج تخالها * حقاً وكل كاسر مكسور

ويعلم العليم البصير أنهم من وجه مستحقون ماقال الشافعي رضي الله عنه حيث قال حكى في أهل الكلام أن يضر بوا بالجر يد والنعال ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام

ومن وجه آخر اذا نظرت اليهم بعين القدر والحيرة مستولية

عليهم والشیطان مستحوذ عليهم رحمتهم ورفقت عليهم أو توا ذكاء وما أو توا زكاء وأعطوا فهو ما وما أعطوا علوماً وأعطوا سمعاً وأبصاراً وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون

من كان علياً بهذه الامور تبين له بذلك حذق السلف وعلمهم وخبرتهم حيث حذروا عن الكلام وهو اعنه ودموا أهله وعابوهم وعلم أن من ابتغى الهدي في غير الكتاب والسنة لم يزد الا بعداً فنسأل الله العظيم أن يهدينا صراطه المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المقضوب عليهم ولا الضالين آمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً

مباركاً الى يوم الدين

تمت الرسالة الحادية عشر

(وبلها الرسالة الثانية عشر)

بسم الله الرحمن الرحيم

مثل شيخ الاسلام تقي الدين بن تيمية رضي الله عنه

ما نقول السادة العلماء أئمة الدين وفقهم الله لما عتبه فيمن يقول لا يستغاث برسول الله صلى الله عليه وسلم هل يجره عليه هذا القول وهل هو كافر أم لا وإن استدلل بآيات من كتاب الله وأحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم هل ينفعه دليله أم لا وإذا قام الدليل من الكتاب والسنة فما يجب على من يخالف ذلك أقفونا مأجورين * الجواب *

الحمد لله قد ثبت بالسنة المستفيضة بل بالتواتر وانفاق الأمة أن نبينا صلى الله عليه وسلم الشافع المشفع وأنه يشفع في الخلائق يوم القيامة وإن الناس يستشفعون به يطلبون منه أن يشفع لهم إلى ربهم وأنه يشفع لهم

ثم اتفق أهل السنة والجماعة أنه يشفع في أهل الكبار وأنه لا يخلد في النار من أهل التوحيد أحد

وأما الخوارج والمعتزلة فأنكروا شفاعته لأهل الكبار ولم ينكروا شفاعته للمؤمنين وهؤلاء مبتدعة ضلال وفي تكفيرهم نزاع وتفصيل وأما من أنكر ما ثبت بالتواتر والاجماع فهو كافر بعد قيام الحجة وسواء سمي هذا المنفي استغاثه أو لم يسمه وأما من أقر بشفاعته وأنكر ما كان الصحابة يفعلونه من التوسل به والاستشفاع به كما رواء البخاري في صحيحه عن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا خطبوا استسقى بالمباس ابن عبد المطلب وقال اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وإنا نتوسل

إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون وفي سنن أبي داود وغيره أن اعرابيا قال للتي صلى الله عليه وسلم جدت الأنس وجاع العيال وهلك المال فادع الله لنا فإنا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك فسبح و-ول الله صلى الله عليه وسلم - في عرف ذلك في وجود أصحابه وقال ويحك إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه شأن الله أعظم من ذلك وذكر تمام الحديث فأنكر قوله يستشفع بالله عليك ولم يشكر قوله يستشفع بك على الله بل أقره عليه فعلم جوازه فمن أنكر هذا فهو ضال مخطئ مبتدع وفي تكفيره نزاع وتفصيل

وأما من أقر بما ثبت بالكتاب والسنة والاجماع من شفاعته والتوسل به ونحو ذلك ولكن قال لا يدعى إلا الله وإن الأمور التي لا يدر عليها إلا الله فلا تطالب لأمته مشن غفران الذنوب وهداية القلوب واتزان المطر وأنبات الثبوت ونحو ذلك فهذا مصيب في ذلك بل هذا مما لا نزاع فيه بين المسلمين أيضا كما قال تعالى ومن يقفر الذنوب إلا الله وقال لك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وكما قال تعالى بأيها الناس إذ كروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض وكما قال تعالى وما جعله الله إلا بشئى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله وقال لا تصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا

قاله في التائبة بالكتاب والسنة بحج آياتها والمما في المنفية بالكتاب

والسنة يجب فيها والعبارة الدالة على المعاني نفيا وإثباتا ان وجدت في كلام الله ورسوله وجب اقرارها وان وجدت في كلام أحد وظهر مراده من ذلك رتب عليه حكمه والارجع فيه اليه وقد يكون في كلام الله ورسوله عبارة لها معنى صحيح لكن بعض الناس يفهم من تلك غير مراد الله ورسوله فهذا يرد عليه فهمه كما روى الطبراني في معجمه الكبير انه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذى المؤمنين فقال أبو بكر الصديق قوموا بنا لنستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله فهذا إنما أراد به النبي صلى الله عليه وسلم المعنى الثاني وهو ان يطلب منه ما لا يقدر عليه الا الله والا فالصحابة كانوا يطالبون منه الدعاء ويستسقون به كما في صحيح البخاري عن ابن عمر قل ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى فما ينزل حتي يحيش له ميزاب

وابيض يستسقي الغمام بوجهه * نمل الينامي عصمة للأرامل
وهو قول أبي طالب ولهذا قال العلماء المصنفون في أسماء الله تعالى يجب على كل مكلف أن يعلم أن لاغيث ولا مغيث على الاطلاق الا الله وان كل غوث فن عنده وان كان جعل ذلك على يدي غيره فالحقيقة له سبحانه وتعالى ولغيره مجاز
قالوا من أسماءه تعالى المغيث والغياث وجاء ذكر المغيث في حديث أبي هريرة قالوا واجتمعت الامة على ذلك

وقال أبو عبد الله الحلي الغياث هو المغيث وأكثر ما يقال غياث المستغيثين ومعناه المدرك عبادته في الشدائد اذا دعوه ومجيبهم ومخلصهم وفي خبر الاستسقاء في الصحيحين اللهم أغثنا اللهم أغثنا يقال اغثة اغثة وغاثا وغوثا وهذا الاسم في معنى المجيب والمستجيب قال تعالى اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الا أن الاغثة أحق بالافعال والاستجابة أحق بالاقوال وقد يقع كل منهما موقع الآخر قالوا الفرق بين المستغيث والداعي ان المستغيث ينادى بالغوث والداعي ينادى بالدعوى والمغيث وهذا فيه نظر فان من صيغة الاستغاثة بالله للمسلمين وقد روى عن معروف الكرخي انه كان يكثر أن يقول واغوثا ويقول اني سمعت الله يقول اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم وفي الدعاء المأثور يا حي يا قيوم لا اله الا انت برحمتك أستغيث أصلح لي شأني كله ولا تكلني الي نفسي طرفة عين ولا الى أحد من خلقك

والاستغاثة برحمته استغاثة به في الحقيقة كما ان الاستغاثة بصافته استغاثة به في الحقيقة وكما ان القسم بصافته قسم به في الحقيقة ففي الحديث أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق وفيه أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئتميت على نفسك

ولهذا استدل الأئمة فيما استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق بقوله أعوذ بكلمات الله التامة قالوا والاستغاثة لانه اصح بالخلق وكذلك القسم قد ثبت في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم



قال من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت وفي لفظ من حلف بغير الله فقد أشرك رواه الترمذي وصححه ثم قد ثبت في الصحيح الحلف بعمزة الله ولعمرة الله ونحو ذلك مما اتفق المسلمون على أنه ليس من الحلف بغير الله الذي نهى عنه والاستغانة بمعنى أن يطلب من الرسول ما هو اللائق بمنصبه لا ينزع فيها ما لم ومن نازع في هذا المعنى فهو إما كفر إن أنكر ما يكفر به وما مخطيء ضال

وأما بالمعنى الذي نفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أيضاً مما يجب نفيها ومن أثبت لغسير الله ما لا يكون إلا الله فهو أيضاً كافر إذا قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها

ومن هذا الباب قول أبي يزيد البسطامي استغانة المخلوق بالمخلوق كاستغانة الغريق بالغريق وقول الشيخ أبي عبد الله القرشي المشهور بالديار المصرية استغانة المخلوق بالمخلوق كاستغانة المسجون بالمسجون وفي دعاء موسى عليه السلام اللهم لك الحمد واليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستعانت وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك ولما كان هذا المعنى هو المفهوم منها عند الإطلاق وكان مختصاً بالله صح إطلاق فيه عما سواه ولهذا لا يعرف عن أحد من أئمة المسلمين أنه جوز مطاق الاستغانة بغير الله ولا أنكر على من نفي مطاق الاستغانة عن غير الله

وكذلك الاستغانة أيضاً فيها ما لا يصلح إلا لله وهي المشار إليها بقوله اياك نعبد واياك نستعين فإنه لا يمين على العبادة إلا إعانة الملائكة إلا الله

وقد يستعان بالمخلوق فيما يقدر عليه وكذلك الاستنصار قال الله تعالى وإن استنصروكم في الدين فأمليكم انتصر والضرر المطلق هو خلق ما به يغلب العدو ولا يقدر عليه إلا الله

ومن خالف ما ثبت بالكتاب والسنة فإنه يكون إما كافراً وإما فاسقاً وإما عاصياً إلا أن يكون مؤمناً مجتهداً مخلصاً فيثاب على جهاده ويغفر له خطاؤه وكذلك إن كان لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه الحجة فإن الله يقول وما كنا ممذّبين حتى نبعث رسولا وأما إذا قامت

عليه الحجة الثابتة بالكتاب والسنة فخالفها

فإنه يعاتب بحسب ذلك أما بالقتل

وأما بدونه والله أعلم

تمت الرسالة الثانية عشر

وبتأليفهم لله الحمد طبع الجزء الأول من مجموعة الرسائل الكبرى لشيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية الحراني الدمشقي (وبإيه إرشاء الله الجزء الثاني وأوله الرسالة الثالثة عشر المسماة)

بالأكيل في المنشابه والتأويل







